

تَرْكِيْبُهَا لِنَفْسِهَا

وَتَرْبِيَّتُهَا

كَمَا يَفْرَرُهُ عُلَمَاءُ السِّيفِ

مُنْتَدَى إِقْرَأِ الثَّقَافِي

www.iqra.ahlamontada.com

إِبْنُ رَجَبٍ أُنْبِئَنِي إِبْنُ الْقَيْمِ إِبْنِي حَامِدِ الْفَزَائِي

جَمْعٌ وَتَرْتِيبٌ
الدَّكْتُورُ أَحْمَدُ فَرْزِيه
تَحْقِيقٌ
مَاجِدُ بْنُ أَبِي السَّيْلِ

كَلَامُ الْفَيْلَسُفِيَّةِ

مَدِينَةُ - لَبَنان

تَرْكِيبُ النُّفُوسِ

وَتَرْبِيَّتُهَا
كما يقرره علماء السلف

ابن رجب الحنبلي ابن القيم ابن حامد الغزالي

جمع وترتيب
الدكتور أحمد فريد
تحقيق
ماجد بن أبي الليل

جَامِعُ الْقَائِمِينَ
بِمَدِينَةِ رَمْلَى



تَرْكِيَةُ الْفُؤَادِ

جميع الحقوق محفوظة
لدار العلم لصاحبها
أحمد أكرم الطباع
ص.ب ٢٨٧٤ بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

أَن الحمد لله ، ونحمده ، ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من
شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل
فلا هادي له ،

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله .

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون
« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق
منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به
والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا »

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم
أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ، ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما »
أما بعد . .

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى ، وخير أئمة هدى

محمد بن يحيى ، وشرّ الأمور محدثاتها ، وكلّ محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .

إنه لما أطلعنا على كتاب « دقائق الأخبار » ، وجدناه خير كتاب للمسلم : الصغير ، والكبير ، الذكر ، والأنثى ، به يستطيع أن يهذب نفسه ، ويزيكها ، ويخليها عن الرذائل ، ويخليها بالفضائل ، وذلك بسهولة تآوله ، ناهيك عن عذوبة أسلوبه ، وجمال عرضه ، فحفظ الله مؤلفه . فإن هذا النوع من العلوم مما اشتدت إليه حاجة المتفهم ، بل وكل مدرس ومعلم .

فلا تُحرقن صغر حجمه ، فالمؤلفات تفاضل بالزهر والنمر لا سافذر ، وبالمُلح لا بالكبير ، وبجُموم اللطائف لا بتكثير الصحائف ، وبفحامة الأسرار لا بصخامة الأسفار ، وقد أحسن المؤلف (حفظه الله) - همه . واعلم أن مؤلف الإنسان على فضله أو نقصه عنوان ، ولكن ليس هو بالناحش عن الخلل ، ولا بالمعصوم عن الزلل ، فوجدنا في الكتاب إخفاء في بعض الآيات - لعلها من الناسخ - وكذلك في عزوه الأحاديث إلى مصادرهما . ولعله في ذلك لا عتب عليه ، لأنه لكلام الأئمة ناقل ، ولا بد أن يعذره كل عاقل ، وأبى الله أن يجعل الكمال إلّا لكتابه ، ولذلك كله أقدما على تخريج الأحاديث الواردة في الكتاب مع عزو كل حديث لأصله من الأصول السبعة وغيرهم ، مع تصحيح الآيات من المصحف والتعليق على كلمة مشكلة ، أو لفظة مغلفة ، بوضع عبارته ويظهر ملتبسه ويبين مشكله متى تيسر لنا ذلك ونحن في ذلك لا ندعي العمة - حاشا وكلا - ولكن لم نأل جهداً في تحقيق هذا السفر الطيب ، وإخراجه في أجمل نوب وأدق أسلوب .

وقد آثرنا عزو الحديث إلى مكانه من كتب السنة المشروحة حتى يتيسر للقارئ الرجوع لشرح الحديث ، لتكتمل الفائدة مع الاختصار على

مصدر أو اثنين أو نحو ذلك إلا في بعض المواضع ، الحاجة اقتضت ذلك مع بيان درجة الحديث من الصحة أو الحسن أو الضعف . وصحح الخطأ الواقع في العزو ، وكذلك الخطأ الواقع في نسبة الحديث مرفوع وموقوفاً وتعقبنا بعض الاصطلاحات الواردة في الكتاب مثل كلمة « صح عن فلان » وليس بصحيح .

ووضعنا قبل الحديث الصحيح كلمة « صحيح » وكذلك الجيد لأن الجودة يعبر عنها بالصحة وقبل الحديث الحسن كلمة « حسن » . وليس الحديث الضعيف كلمة ضعيف وإن كان متكرراً أو لا أصل له .

وإذا كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما تركنا كلمة « صحيح » لأن إخراج البخاري أو مسلم للحديث في صحيحهما يكفي لتدرك صحته أيما كفاية .

وإذا كان الحديث عند البخاري ومسلم أكتفينا بعزوه إليهم - أو أحدهما - وإن أخرجه غيرهما .

(١) أثرتنا عزو الحديث إلى مكانه من كتب السنة المشروحة ، حتى نيسر للقارئ الرجوع لشرح الحديث ، لتكتمل الفائدة مع الاختصار عن مصدر أو اثنين ، أو نحو ذلك إلا في بعض المواضع ، الحاجة اقتضت ذلك . مع بيان درجة الحديث من الصحة أو الحسن أو الضعف .

(٢) تصحيح الخطأ الواقع في العزو ، مثل ما جاء :
(ص ١٩) حديث « أمسك عليك لسانك » عزاه المؤلف للبخاري ومسلم وليس هو عندهما . ولا عند أحدهما .

(٣) تصحيح الخطأ الواقع في نسبة الحديث مرفوعاً وموقوفاً . مثل ما جاء :

(ص ٣٦) حديث « طوبى لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً

نسبة لعائشة موقوفا عليها وليس كذلك . بل هو مرفوع من حديث عائشة وعبد الله بن بسر وموقوف على أبي الدرداء (رضي الله عنه) .

(٤) التعقيب على بعض الإصطلاحات مثل ما جاء :
(ص ٣٣) حديث « من سره أن يحب الله ورسوله فليقرأ في المصحف » صدره بقوله « وقد صح » وليس بصحيح ، بل هو منكر أو باطل .

(٥) لم يتم بتخريج الآثار الموقوفة بل المرفوعة ، وإن كان قد وقع لنا ذلك في المواضع :

الأول ما جاء : (ص ٥٩) « حاسبوا أنفسكم » موقوف على عمر عند الترمذي

الثاني ما جاء : (ص ١٠٨) « إني لأحسب نومي » موقوف على معاذ عند مسلم

الثالث ما جاء : (ص ١٨) « من كثر كلامه كثر سقطه » موقوف على عمر عند أبي نعيم .

(٦) وضعنا قبل الحديث الصحيح كلمة « صحيح » ، وكذلك الجهد ، لأن الحدود يعبّر عنها بالصحة وقيل الحديث الحسن كلمة « حسن » ، وكلمة « صنف » قبل الحديث الضعيف وإن كان منكراً أو لا أصل له .
وإذا كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما تركنا كلمة « صحيح » لأن إخراج البخاري ومسلم للحديث في صحيحيهما يكفي للحكم بصحته أي كفاية .

(٧) إذا قال الحديث عند البخاري ومسلم اكتفيا بعزوه إليهما - أو أحدهما - وإن أخرجه غيره .

فيا أيها القاريء لا يملك احتقار محققه على التصف ، ولا حظ نفسك
على أن يكون لك عن الحق تخلف .

فإذا عثرت منه على حضرة أو هفوات ، أو صدرت فيه مناهة أو
كبريات ، فإنما نحن كالذي تفرد في سلوك السبل ، فلا يأمن من أن ياله أمر
« وييل » ، ومن توحد بالذهاب في الشجاب والغفار ، فلا يبعد أن يلف
الأهوال والأخطار ، ولا يسلم من الخطأ إلا من جعل التوفيق دليلاً في مفترقات
السبل ، وهم الأنبياء والرسل .

ولا نرى أنفسنا من خلل ولا ريب ، ولا نبيمه بشرط البراءة من كل
عيب ، بل نعتزف بكمال القصور ، ونسأل الله المغفرة عما جرى به القلم يده
الطور .

وكيف لا ؟ وقد قالوا :

« الإنسان في فسحة من عقله وفي سلامة من أفواه جنه ما لم يضع كتاباً
أو لم يقل شعراً » .

وقالوا :

« من صنف كتاباً فقد استشرّف للممدوح والذم ، فإن أحسن فقد
استهدف من الحمد والغية ، وإن أساء فقد تعرض للقفز والشتم » .

ولا ينبغي عليك أيها الكريم ، أن التعقب على الكتب سهل بالنسبة إلى
تأليفها ، وترصيفها ، ووضعها كما يشاهد في الأبنية القديمة ، وأهياكل
المعظمة ، حيث يمترض على بانيها من عرى في فنه عن القوى والقدر ،
بحيث لا يقدر على وضع حجر على حجر .

وقد كتب البستاني إلى الأصمهاني معتذراً عن كلام استدركه عليه فقال :
إنه وقع لي شيء ولا أدري أوقع لك أم لا ؟ وما أنا أخبرك :

« إنِّي رأيت أنه : لا يكتب إنسان كتاباً في يوم إلا قال في فيه لو غيّر هذا
الكان أحسن ، ولو زيد لكان يُستحسن ، ولو قُدم هذا لكان أفضل ، ولو ترك
هذا لكان أجمل .

وهذا من أعظم العبر ، وهو دليل على استيلاء النفس على جملة
الشر .

وبالله التوفيق وهو حبنا ونعم الوكيل

ماجد بن أبي كيلس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم الكتاب

إن الحمد لله ، نحمده ، ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله - صل اللهم عليه ، وعلى آله ، وصحبه ، وسلّم - .

أما بعد :

لما كان من المهمات - التي بُعث بها نبي هذه الأمة محمدًا ﷺ - تزكية النفس ، كما قال عز وجل ^(١) : «مَتَّاعِي بَعَثَ ﷻ :

﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾

كان على من يرجو الله واليوم الآخر ، الإهتمام بتزكية نفسه خاصة ، وقد علّق الله عز وجل فلاح العبد بتزكية نفسه ، وذلك بعد إحدى عشر قسماً

(١) سورة الجمعة آية (٢) .

مولانا . ولا يوجد في القرآن بأكمله أقسام متوالية على هذا النسق فقال^(١) عز
حل :

« وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا . وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا . وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا . وَاللَّيْلُ إِذَا
يَنسُهَا . وَالسَّيَّاءُ وَمَا بَنَتْهَا . وَالْأَرْضُ وَمَا طَحْنَهَا . وَتَنَسَّيْتُ وَمَا سَوَّيْتُهَا .
نَافَسَهَا فَجُوزَهَا وَتَقَرَّبَهَا . قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا . وَقَدْ خَلَبَ مَنْ دَسَّهَا »

« الزكية معناها التطهر ، ومنها سميت صدقة المال بالزكاة ، لأن بها
يعتبر المال بإخراج حق الله فيه .

ولما نعدرت الإنتفاع بكتب الرقائق المختلفة التي صنفها القدماء^(٢) لعدة
عبر منها : أن أغلبها مجلدات ضخمة ، يصعب على كل مسلم الحصول
عليها . وكذلك : كثرة الأخبار الضعيفة ، والموضوعة ، عمدنا - بحمد الله
تعالى - إلى جمع أصح^(٣) الأخبار في موضوعات الرقائق المختلفة ، نقلاً عن
علماء الأمة الذين برعوا في هذا العلم^(٤) : كالإمام شمس الدين بن القيم ،
وابن رجب الحنبلي ، والإمام أبي حامد الغزالي ، واجتنبنا أن ينفع بهذا
الكتاب ناقله ، وناسره ، وقلوبه يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله
مقلب سليم .

« والله الحمد والمنة . وهو مولانا وإليه المصير .

(١) سطور القصص الأيات من (١ : ١٠) .

(٢) بحسب السلف الصالح .

(٣) وهذه هي الأعطب .

(٤) يعني في علم الرجال . وليس المقصود في معرفة أصح الأخبار ، لأن الغزالي (عليه رحمة

الله) لم يكن يقول همراً من طبعه : « أنا مزجي البضاعة في علم الحديث » .

الإخلاص

الإخلاص : هو تجريد قصد التقرب إلى الله - عز وجل - عن جميع الشوائب .

وقيل : هو إفرااد الله عز وجل بالقصد في الطاعات .

وقيل : هو نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الخالق .

والإخلاص شرط لقبول العمل الصالح الموافق لسنة رسول الله ﷺ .
وقد أمرنا الله عز وجل به فقال تعالى (١) :

﴿ وَمَا أَمْرُو إِلَّا لِيَقْبَضُوا اللَّهَ تَخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ خَفَاءَ ﴾

وعن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : أرايت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر ماله ؟ فقال رسول الله ﷺ : لا شيء له ، فأعادها ثلاث مرات ويقول رسول الله ﷺ : لا شيء له . ثم قال : إن الله عز وجل لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصا وابتغى به

(١) سورة البينة الآية (٥) .

وجهه . . رواه أبو داود والنسائي بإسناد جيد^(١) .

وعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال في حجة الوداع : « نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها ، فرب حامل فقه ليس بفقيه ، ثلاث لا يغل^(٢) عليهن قلب امرء مؤمن : إخلاص العمل لله ، والناسحة لأئمة المسلمين ، ولزوم جماعتهم » .

رواه البزار بإسناد حسن وابن حبان في صحيحه^(٣) .

والحق أن هذه الثلاثة تستلح بها القلوب ، فمن تخلف بها طهر قلبه من الحياة والدغل^(٤) والشر .

ولا يتخلص العبد من الشيطان إلا بالإخلاص لقول الله عز وجل^(٥) :
﴿ إِلَّا عِبَادَكَ بِئْتِمُّنَ الْخَالِفِينَ ﴾ . وروى أن أحد الصالحين كان يقول لنفسه :
« يا نفس اخلصي تتخلصي » .

وكل حظ من حظوظ الدنيا تترىح إليه النفس ، ويميل إليه القلب ، على أم كثر . إذا تطرق إلى العمل ، تكدر به صفوه ، وزال به إخلاصه . والإنسان مرتبط في حظوظه ، منغمس في شهواته ، قلما ينفك فعل من أعماله . وعبادة من عباداته عن حظوظ وأغراض عاجلة من هذه الأجناس ،

(١) صحيح . قاله المنذري في الترغيب (١/٢٤) والمناظر في الفتح (٦/٢٨) . وهو عند النسائي في التمهيد (٦/٢٥) وفي عزوه لأبي داود نظراً قال ابن القطان : « إنه ليس عند أبي داود » . كذلك في بعض النسخ (٦/٢٧٥) .

(٢) يغل بكسر الهمزة وتشديد اللام وضَمَّ الياء من أغل إذا خان ، وبفتح الياء من غل إذا صار ، وأجمل وعداوة .

(٣) صحيح . وأخرجه ابن ماجه من عدة طرق قال السندي (١/١٠٤) : وقد تكلم في الرواية على بعض الأحاديث إلا أن متونها ثابتة عن الأئمة . « هذه » وهو عند ابن حبان في التمهيد ص (٤٧) من زهد ابن ثابت .

(٤) دغل ، « لعمركم الصاد »

(٥) سورة هود ، الآية (٨٦) .

فلذلك قبل من سلم له من عمره لحظة واحدة خالصة لوجه الله نجا ، وذلك
 لزمّة الإخلاص ، وعُسر تنقية القلب عن الشوائب . فالإخلاص : تنقية
 القلب من الشوائب كلها ، قليلها وكثيرها ، حتى يتجرد فيه قصد التقرب فلا
 يكون فيه باعث سواه ، وهذا لا يتصور إلا من محب لله مستغرق الهم
 بالآخرة ، بحيث لم يبق لحب الدنيا في قلبه قرارٌ ، فمثل هذا لو أكل ، أو
 شرب ، أو قضى حاجته ، كان خالص العمل ، صحيح النية ، ومن لبر
 كذلك فباب الإخلاص مسدود عليه إلا على الدور .

وكما أن من غلب عليه حب الله ، وحُب الآخرة ، فاكسبت حركاته
 الاعتدالية صفةً همة ، وصارت إخلاصاً ، فالذي يغلب على نفسه الدنيا ،
 والعلو ، والرياسة ، وبالجملة غير الله ^(١) ، اكتسبت جميع حركاته تلك
 الصفة ، فلا تسلم له عبادة من صوم ، وصلاة وغير ذلك إلا نادراً .

فإن علاج الإخلاص كسرُ حظوظ النفس ، وقطعُ الطمع عن الدنيا ،
 والتجردُ للآخرة ، بحيث يغلب ذلك على القلب ؛ فإن ذلك يتيسر به
 الإخلاص . وكمن أعمال يتعب الإنسان فيها ، ويظن أنها خالصة لوجه
 الله ، ويكون فيها من المفرورين ؛ لأنه لم يُزَوِّجْه الآفة .

كما حُكي عن بعضهم : أنه كان يصلّي دائماً في الصف الأول ، فتأخر
 يوماً عن الصلاة فصل في الصف الثاني ، فاعتزته خجلة من الناس حيث رأوه
 في الصف الثاني ؛ فعلم أن مسرته وراحته قلبه من الصلاة في الصف الأول
 كانت بسبب نظري الناس إليه ، وهذا دقيق غامض قلما تسلم الأعمال من
 أمثاله ، وقل من يتبه له إلا من وفقه الله تعالى . والغافلون عنه يروون حسناتهم
 يوم القيامة سيئات ، وهم المقصودون بقوله تعالى ^(٢) :

٢
 ٤

(١) أي يغلب على نفسه كل شيء غير وجه الله .

(٢) سورة الزمر آية (٤٧) .

﴿ وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عَالِمٌ مُّكْتَوْنُوا يُحْيِيُونَ . وَبَدَا لَهُمْ سِتْرٌ مَا كَانُوا ﴾
وبقوله عز وجل (١) :

﴿ قُلْ مَنْ يَنْتَظِرُ بِالْآخِرِينَ أَهْتِلًا . الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْيُونَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ .

وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عَالِمٌ مُّكْتَوْنُوا يُحْيِيُونَ .
وَبَدَا لَهُمْ سِتْرٌ مَا كَانُوا

وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عَالِمٌ مُّكْتَوْنُوا يُحْيِيُونَ .

وَبَدَا لَهُمْ سِتْرٌ مَا كَانُوا

وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عَالِمٌ مُّكْتَوْنُوا يُحْيِيُونَ .

وَبَدَا لَهُمْ سِتْرٌ مَا كَانُوا

وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عَالِمٌ مُّكْتَوْنُوا يُحْيِيُونَ .

(١) سررا الكهف (١٠٦ - ١٠٨).

بَعْضُ الْأَثَارِ عَنِ الْإِخْلَاصِ

قال يعقوب : « المخلص من يكتم حسنه كما يكتم سيئه » .

قال السوسي : « الإخلاص فقد رؤية الإخلاص ، فإن من شاهد ب إخلاصه الاخلاص فقد احتاج إخلاصه إلى إخلاص » . وما ذكر إشارة إلى تصفية العمل من العُجْب بالفعل ، فإن الالتفات إلى الإخلاص ، والطر إليه عُجْب ، وهو من جملة الافات ، والحالص ما صفا عن جميع الافات .

قال أيوب : « تخليص النيات عل القمّال أشد عليهم من جميع الأعمال » .

وقال بعضهم : « إخلاص ساعة نجاه الأبد ، ولكن الإخلاص عزيز » .

وقيل لسهيل : أي شيء أشد على النفس ؟ قال : « الإخلاص ، إذ ليس لها فيه نصيب » .

وقال الفضيل : « ترك العمل من أجل الناس رياء ، العمل من أجل الناس شرك ، والإخلاص : أن يعافيك الله منها » .

حقيقة النية وفضلها

النية : ليست قول الغافل بلسانه « نويت » ، بل هو انبعث القلب جري مجرى الفتح من الله ، فقد تهرق في بعض الأوقات ، وقد تتعذر في بعضها ، ومن كان الغالب على قلبه أمر الدين تهرق عليه في أكثر الأحوال حضار النية للخيرات ، فإن قلبه مائل بالجملة إلى أصل الخير ، فينبعث إلى تفاصيل غالباً . ومن مال قلبه إلى الدنيا وغلبت عليه ، لم يتسر له ذلك بل لا تسر له في الغرائض إلا بجهد جهيد . وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ^(١) عن رسول الله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما روى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ، فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه » . رواه البخاري ومسلم .

روى عن الشافعي أنه قال : « هذا الحديث ثلث العلم » .

قوله : « إنما الأعمال بالنيات » يعني أن صلاح الأعمال الموافقة للنية صلاح النية ، وهو كقوله ﷺ : « إنما الأعمال بالخواتيم » ^(٢) ، وقوله ﷺ : « وإنما لكل امرئ ما نوى » يعني ثواب العامل على عمله بحسب النيات

١ الحديث رواه البخاري في بدء الوصي (١/٩) ومسلم في الإمارة (١٣/٥٣) .

٢ البخاري في الصلوة (١١/١٩٩) من حديث سهل بن سعد (رضي الله عنه) .

الصالحة التي يجمعها في العمل الواحد ، وقوله : « فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله لهجرة إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها ، أو امرأة يتكحمها ، لهجرة إلى ما هاجر إليه » بعد إرساء القاعدة الأولى ذكر مثالا للأعمال التي صورتها واحدة وتختلف في صلاحها وفسادها .

والنية الصالحة لا تغير المعاصي عن موضعها ، فلا ينبغي أن ينهم الجاهل ذلك من عموم قوله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات » ، فيظن أن المعصية تصبح طاعة بالنية ، فإن قوله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات » ينحصر من أفساء العمل الثلاثة : الطاعات ، والمباحات دون المعاصي ، إذ الطاعة تنقلب معصية بالفسد والمباح يتقلب معصية أو طاعة بالقصد^(٧) ، أما المعصية فلا تنقلب طاعة بالقصد ، ودخول النية في المعصية إذا انضاف إليها قصور خبيثة تضاعف وزرها وبألمها .

والطاعات مرتبطة بالنيات في أصل صحتها ، وفي تضاعف فضلها ، فأما الأصل فهو أن ينوي بها عبادة الله وحده ، فإن نوى الرياء صارت معصية ، ولما تضاعف الفضل فبكثره النيات الحسنة . أما المباحات فما من شيء منها إلا ويحتمل نية ، أو نيات ، يصير بها من محاسن القربات ، وينال بها معالي الدرجات .

(٧) والدليل على ذلك ما روي مسلم في صحيحه (٧/٩١) من حديث أبي ذرٍّ مرفوعاً : « ... ولي يضيح أحدكم صدقة قلوا : يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر قال أولئك لم وضعوا في حرام أكلان عليه فيها وزر فكذلك إذا وضعوا في الحلال كان له أجر قال النووي : - وفي هذا دليل على أن المباحات تصبح طاعات بالنيات الصادقات ، فالجماع يكون عبادة إذا نوي به قضاء حق الزوجة ومعاشرتها بالمعروف الذي أمر الله تعالى به ، أو طلب ولد صالح ، أو إعفاف نفسه ، أو إعفاف الزوجة ، ومنعها جماعاً من النظر إلى حرام ، أو التفكير فيه ، أو الهتم به ، أو غير ذلك من المقاصد الصالحة اهـ وسيلتي أثر معند (ص ١٠٨) : « إلى ما احتسب نومي كما احتسب لومتي » .

فضل النية

عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أنه قال : « الفضل الأعمال أداء ما افترض الله تعالى ، والورع^(١) عما حرم الله ، وصدقُ النية لهما عند الله تعالى » .

وقال بعض السلف : « ربَّ عمل صغير تعظمه النية ، وربَّ عمل كبير تصغره النية » .

وعن يحيى بن أبي كثير : « تعلموا النية ، فإنها أبلغ من العمل » .

وصحَّ عن ابن عمر أنه سمع رجلاً عند إحرامه يقول : اللهم إني أريد الحج والعمرة فقال له : أتعلم الناس ، أليس الله يعلم ما في نفسك ، وذلك لأن النية هي : قصد القلب ، ولا يجب التلفظ بها في شيء من العبادات^(٢) .

(١) انظر ورع أبي اسحق الشيرازي : دخل يوماً المسجد ليأكل فيه شيئاً حلَّ حالته ، فنسى شيئاً ، فذكره في الطريق فرجع فوجدته خسرته ولم يمسسه ، وقال : ربما وقع من غيري ولا

يكون شيئاً . كنا في مجلس الاسماء للنووي (١/١٧٣) .

(٢) صححه ابن زجب الحنبلي في جامع العلوم والحكم ص (١٩) .

فضيلة العلم والتعليم

شواهد في القرآن كثيرة ، منها قوله (١) عز وجل :

﴿ يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمُ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾

وقوله (٢) عز وجل :

﴿ قُلْ كُلٌّ يَرْجُو إِلَهِي وَيُعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

وأما الأخبار (٣) ، قول رسول الله - ﷺ - : « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » . رواه البخاري ومسلم (٤) . وقوله - ﷺ - : « من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة » . من حديث رواه مسلم (٥) .

وسلك الطريق لالتماس العلم يدخل فيه سلوك الطريق الحقيقي وهو المشي بالأقدام إلى مجالس العلماء ، ويدخل فيه سلوك الطرق المعنوية المزدية إلى حصول العلم مثل حفظه ومدارسته .

(١) خلافاً لطائفة من أصحاب أبي حنيفة والثاني واحد .

(٢) المجادلة آية (١١) .

(٣) الزمر آية (٩) .

(٤) الخبر والحديث في المشهور بمعنى واحد .

(٥) البخاري في العلم (١/١٩٧) ومسلم في الزكاة (٧/١٢٨) كلاهما عن مصنفيه عن أنس بن مالك رضي الله عنهما .

(٦) مسلم في الذكر والدعاء (١٧/٢١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

وقوله ﷺ : « سهل الله له به طريقا إلى الجنة » قد يراد بذلك أن الله يسهل له العلم الذي طلبه ، وسلك طريقه ، وييسره عليه ، فإن العلم طريق يوصل إلى الجنة ، كما قال بعض السلف : « هل من طالب علم فَيَمَان عليه » . وقد يراد به طريق الجنة يوم القيامة وهو الصراط وما قبله وما بعده .

والعلم أيضاً يدل على الله تعالى من أقرب طريق ، فمن سلك طريقه وصل إلى الله تعالى وإلى الجنة من أقرب طريق ، والعلم أيضاً يمتدني به في ظلمات الجهل والشبه والشكوك ، ولهذا سمي الله كتابه نورا ، وفي الصحيحين^(١) عن عبد الله بن عمر وعن النبي ﷺ أنه قال : « إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور الناس ولكن يقبضه بقبض العلماء ، فإذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساً جهالاً فُتِلُوا فافتروا فغير علم فضلوا وأضلوا » .

وسئل عبادة بن الصامت عن هذا الحديث فقال : « لو شئت لأخبرتك بأول علم يرفع من الناس : الخشوع » .

والحما قال عبادة رضي الله عنه هذا لأن العلم قسمان : أحدهما ما كان نمرته في قلب الإنسان ، هو العلم بالله تعالى ، وأسمائه ، وصفاته ، وأفعاله المتقضى لخشيته ، ومهابته ، وإجلاله ، ومحبته ، ورجائه ، والتوكل عليه ، فهذا هو العلم النافع كما قال ابن مسعود : « إن أقواما يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم^(٢) » ، ولكن إذا وقع في القلب فَرَسَخَ فيه نفع » . وقال الحسن : العلم علمان : علم على اللسان فذاك حجة على ابن آدم ، كما في الحديث^(٣) : « القرآن حجة لك أو عليك » . وعلم في القلب ، فذاك العلم النافع ، فأول

(١) البخاري في العلم (١/٢٣٤) ومسلم في العلم (١٦/٢٢٣).

(٢) جمع نرقوة وهي : عظم يصل بين ثغرة النحر والمقعر من الجفنتين ولكل إنسان نرقوتان .

(٣) مسلم في الطهارة من حديث أبي مالك الحارث الأشعري (٣/٩٩).

ما يرفع من العلم العلمُ النافعُ ، وهو العلم الباطن الذي يخالط القلوب
ويصلحها ، ويبقى علم اللسان فيتهاون الناس به ولا يحملون بمقتضاه . لا
حكمة ولا غيرهم ، ثم يذهب هذا العلم بذهاب حكمة وتقوم الساعة على شرار
الخلق .

أنواع القلب وأقسامه

قال تعالى (٣) :

﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ .

ولما كان القلب لهذه الاعضاء كالملك المتصرف في الجنود ، الذي تصدر كلها عن أمره ، ويستعملها فيما شاء فكلها تحت عبديته وقهره ، وتكتب منه الاستقامة والزيغ ، وتبته فيها بمقتضى من العزم ، أو يحله ، قال النبي ﷺ : « ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب » . متفق عليه (١) .

فهو ملكها ، وهي المخلصة لما يأمرها به ، القابلة لما يأتيها من هدية ، ولا يستقيم لها شيء من أعمالها حتى تصدر عن قصده ونيتة ، وهو المسئول عنها كلها ، لأن كل راع مسئول عن رعيته : كان (٢) الإهتمام بصحتها ، وتسليله ، أولى ما اعتمد عليه السالكون ، والنظر في أمراضها وعلاجها أهم ما تنسك به الناسكون .

(٣) الاسراء آية (٣٦) .

(١) البخاري في الإيمان (١/١٢٦) وسلم في المسألة (١١/٢٦) كلاماً من حديث النعمان

ابن بشير وهو قطعة من حديث طويل .

(٢) وكان الإهتمام بصحتها خير لئلا يتردد وهو قوله « ولا كان القلب لهذه الاعضاء ... »

أقسام القلوب

لما كان القلب يوصف بالحياة وضدها ، انقسم بحسب ذلك إلى ثلاثة أقسام : القلب الصحيح أو السليم ، والقلب الميت ، والقلب المريض .

١ - القلب الصحيح : هو القلب السليم الذي لا ينجو يوم القيامة إلا من أن الله تعالى به ، كما قال تعالى (١) :

﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ . إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۝ ﴾

وقيل في تعريفه : أنه القلب الذي سلم من كل شهوة تخالف أمر الله وبهيه ، ومن كل شبهة تعارض خيره ، فسلم من عبودية ما سواه ، وسلم من تحكيم غير رسوله ، فخلصت عبوديته لله تعالى ، إرادة ، ومحبة ، وتوكلاً ، وإناية ، وإخباتاً ، وخشية ، ورجاء ، وخلص عمله لله ، فإن أحب أحب في الله ، وإن أبغض أبغض في الله ، وإن أعطى أعطى الله ، وإن منع منع الله ، ولا يكفه هذا حتى يسلم من الإنقياد والتحكيم لكل من عدا رسوله - ﷺ - ، فيعقد قلبه معه عقداً عكياً على الإتمام والإقتداء به وحده ، دون كل أحد

(١) الشعراء الأيتان (٨٨/٨٩) .

في الأقوال والأعمال ، فلا يتقدم بين يديه بمقيدة ولا قول ولا عمل ، قال تعالى (١) :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَبِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

٢ - القلب الميت : وهو ضد القلب السليم ، فهو لا يعرف ربه ، ولا يعبد بامر (٢) وما يجبه ويرضاه ، بل هو واقف مع شهواته ، ولذاته ، ولو كان فيه سخط ربه وغضب ، فهو لا يبالي إذا فاز بشهوته وحظه رضى ربه أم سخط ، فهو متعبد لغير الله ، إن أحب أحب لهواه ، وإن أبغض أبغض لهواه ، وإن أعطى أعطى لهواه ، وإن منع منع لهواه ، فهو أثر عنده ، وأحب إليه من رضى مولاه ، فالهوى إمامه والشهوة لاله ، والجهل سائقه ، والغفلة مركبة ، فهو بالفكر في تحصيل أغراضه الدنيوية مغمور ، وبسكرة الهوى وحب العاجلة مغمور ، يتأذى إلى الله وإلى الدار الآخرة من مكان بعيد فلا يستجيب للناصح ، ويتبع كل شيطان مرهبد ، الدنيا تسخطه وترضيه ، والهوى يهضمه عما سوى الباطل ويعميه (٣) ، فمخالطة صاحب هذا القلب سقم ، ومعاشرته سم ، ومجالسته هلاك .

٣ - القلب المريض : قلب له حياة فيه علة تلهه هذه مرة وهذه أخرى ، وهو لما غلب عليه منها ، فله من عبة الله تعالى ، والإيمان به ،

(١) الخبيرات آية (١) .

(٢) ولا بغير أمره .

(٣) كما جاء في الحديث «هلك الشيء بمعي وخصمه وجوعته أي دلوذ في الأدب (١٤/٣٨) من حديث أبي الدرداء مرفوعاً . وأحد في السند مرفوعاً (٥/١٩٤) . ومرفوعاً (٦/٤٥٠) . عمل أبي الدرداء أيها والحديث سكت عليه أبو داود وحسنه بعضهم وضحه بعضهم . فهو حسن إن شاء الله تعالى .

والإخلاص له والتوكل عليه ، ما هو مادة حياته . ولله من محبة
 الشهوات ، وإشارتها ، والحرص على تحصيلها ، والحسد ،
 والكبر^(١) ، والمجب ، ما هو مادة هلاكه وعطبه^(٢) ، فهو بمن من
 داعين : داع يدعو إلى الله ورسوله والدار الآخرة ، وداع يدعو إلى
 العاجلة ، وهو إنما يجيب أقربها منه بابا ، وأدناها إليه جورا .

لما قلب الأول : حي ، نجت^(٣) ، لين ، واع ، والثاني : باس ،
 ميت ، والثالث : مريض ، فلما إلى السلامة أدن ، وإما إلى المطب
 أهل .

(١) الحسد : أن تكره تلك النعمة لأخيك وتحب زوالها عنه وهو المذموم / وأما الكبر هو
 التكبر على العباد واحفظهم واستنظام النفس عليهم كما قال ﷺ «الكبر بطن الحق وضبط
 النفس» رواه مسلم (٢/٨٩) .

(٢) عطبه : يعني هلاكه .

(٣) نجت : غلبت متواضع .

علامات مرض القلب وصحة

علامات مرض القلب :

قد يمرض قلب العبد ، ويشد المرض ، ولا يعرف به صاحبه . بل قد يموت صاحبه لا يعرف بموته ، وعلامة مرضه أو موته ، أن صاحب لا تزيله جراحات المعاصي . ولا يورجه جهله بالحق . وعقائد الباطلة ، فإن القلب إذا كان حياً تألم بورود القبائح عليه ، وتألم بجهله بالحق - بحسب حياته - وقد يشعر بالمرض ، ويشد عليه مرارة الدواء ، فهو يؤثر بقاء الألم على مشقة الدواء .

ومن علامات أمراض القلوب عدولها عن الأغذية النافعة إلى الضارة ، وعدولها عن الدواء النافع إلى دالها الضار ، فالقلب الصحيح يؤثر أنافع الشافي على الضار المؤذي ، والقلب المريض يصد ذلك . وأنفع الأغذية : غذاء الإيمان ، وأنفع الأدوية : دواء القرآن .

علامات صحة القلب :

أن يمر محل من الدنيا حتى يتزل بالأخرة ، ويميل فيها حتى يبقى كأنه من أهلها ، وأبنائها ، جاء إلى هذه الدار غربياً يأخذ منها حاجته ويعود إلى وطنه . كما قال عليه السلام لعبد الله بن عمر : « كن في الدنيا كأنك غريب أو

عابر سبيل » رواه البخاري^(١) وكلما مرض القلب أثر الدنيا ، استوطها .
حتى يصير من أهلها .

ومن علامات صحة القلب أنه لا يزال يضرب على صاحبه حتى
ينهب إلى الله ، ويبحث إليه ، ويتعلق به تعلق الحب المضطر إلى محبه ،
فيستغني بحبه عن حب ما سواه ، ويذكره عن ذكرها ما سواه ، ويخدمه
عن خدمة ما سواه .

ومن علامات صحة القلب أنه إذا فاتته ورؤة^(٢) أو طاعة من
الطاعات ، وجد لذلك ألماً أعظم من تألم المريض بفوات ماله وفقدته .

ومن علامات صحته أنه يشاق إلى الخدمة كما يشاق الجائع إلى
الطعام والشراب ، قال يحيى بن معاذ : « من سُرَّ بخدمة الله سُرَّت
الاشياء كلها بخدمته ومن قَرَّت عينه بالله قَرَّت عيون كل أحد بالسر
إليه » .

ومن علامات صحته : أن يكون همه واحداً ، وأن يكون في الله -
يعني في طاعة الله - .

ومن علامات صحته : أن يكون أشح بوقته أن يذهب ضائعاً من
أشد الناس شحاً بماله .

ومن علامات صحته : أن يكون إذا دخل في الصلاة ذهب عنه همه
وغمه بالدنيا ، ووجد فيها راحته ونعيمه ، وقرّة عينه ، وسرور قلبه .

ومن علامات صحته : أن لا يفتر عن ذكر ربه ، ولا يسأم من
خدمته ، ولا يئس بغيره إلا بمن يدلّه عليه ويذكره به .

ومنها أن يكون اهتمامه بتصحيح العمل أعظم منه بالعمل ،
فيحرص على الإخلاص فيه ، النصيحة ، والمتابعة ، والإحسان ، ويشهد
مع ذلك منّة الله عليه فيه ، وتقديره في حق الله .

(١) البخاري في الرقاق (١١/٢٣٣) من حديث عبد الله بن عمر .

(٢) الرؤة : التصيب من الفرقان أو الذكر .

أسباب مَرَضِ القلب

والفتن التي تُعرض على القلوب هي أسباب مرضها ، وهي فتن الشهوات والشبهات ، فالأولى : توجب فساد القصد والإدراة ، والثانية : توجب فساد العلم والاعتقاد .

عن حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ :
« تعرض الفتن على القلوب كعرض الحَصِير ، عوداً عوداً ، فإني قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء ، وأي قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء ، حتى تعود القلوب على قلّين : قلب أسود مراءا كالكَوْز مُجْهِأً ، لا يعرف معروفًا ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه ، وقلب أبيض لا تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض » رواه مسلم ^(١) .

لقسم ﷺ القلوب عند مرض الفتن عليها إلى قسمين : قلب إذا عرضت عليه فتنة أشربها كما يشرب السفنج الماء ، فنكتت فيه نكتة سوداء ، فلا يزال يشرب كل فتنة تعرض عليه حتى يسود ويتكس ، وهو معنى قوله : « كالكَوْز مُجْهِأً » أي مكبوتاً منكوساً ، فإذا اسود وانكس عرض له من هاتين الأفتين خضار خطران متراميان به إلى الهلاك ،

(١) مسلم في الإيمان (٢/١٧٠) وألفاظه غير هذه .

أحدهما : اشتباه المعروف عليه بالمتكر ، فلا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً ، وربما استحكم عليه هذا المرض حتى يعتقد المعروف منكراً ، والمتكر معروفاً ، والسنة بدعة ، والبدعة سنة ، والحق باطلاً ، والباطل حقاً . الثاني : تحكيمه هوام على ما جاء به الرسول ﷺ واتبعه له .

وقلب^(١) أبيض قد أشرق فيه نور الإيمان ، وأزهر فيه مصباحه ،
 فلذا عرضت عليه الفتنة أنكرها وردّها ، فازداد نوره وإشراقه .

(١) وهو القسم الثاني من القلوب عند عرض الفتن عليها .

سُمُوم القلب الأربعة .

اعلم أن المعاصي كلها سموم للقلب ، وأسباب لمرضه وهلاكه ، وهي
مئة لمرض القلب وإرادته غير إرادة الله عز وجل ، وسبب لزيادة مرضه .

قال ابن المبارك :

رَأَيْتُ الذَّنُوبَ لَمِيتِ الْقُلُوبَ وَلَدَ يَمُوتُ الذِّلُّ إِدْمَانًا
وَتَرَكَ الذَّنُوبَ حَيَاةَ الْقُلُوبِ وَغَيْرُ لَنْفَجِكَ عَصِيَانًا

فمن أراد سلامة قلبه وحياته فعليه بتخليص قلبه من آثار تلك
السموم ، ثم بالمحافظة عليه بعدم تعاطي سموم جديدة ، وإذا تناول شيئاً من
ذلك خطأ سارع إلى محو أثرها بالتوبة والاستغفار ، والحسنات الماحية .

ونقصد بالسموم الأربعة : فضول الكلام ، وفضول النظر ، وفضول
الطعام ، وفضول المخالطة ، وهي أشهر هذه السموم انتشاراً ، وأشدّها تأثيراً
في حياة القلب .

فضول الكلام

ورد في المسند^(١) : عن أنس عن رسول الله ﷺ : « لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ، فشرط استقامة الإيمان باستقامة القلب ، ثم شرط استقامة القلب باستقامة اللسان وفي الترمذي^(٢) من حديث ابن عمر مرفوعاً : لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله ، فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب ، وإن أبعد الناس عن الله القلب الفاسي » . وقال عمر بن الخطاب^(٣) - رضي الله عنه - : « من كثر كلامه كثرت سقطه ، ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه ، ومن كثرت ذنوبه كانت النار له » .

وفي حديث معاذ قوله ﷺ : « .. ألا أخبرك بملاك ذلك كله ؟ قلت بلى يا رسول الله فأخذ بلسانه ثم قال : كفّ عليك هذا . قلت : يا نبي الله

(١) ضعيف : قال المنذري : رواه أحمد وابن أبي الدنيا في المصنف - زاد ابن رواد عن عمر بن مسعود أنه (٣/٢٣٤) . وضعه العراقي في تحريج الإحياء (١٥٢٩/٨) .

(٢) ضعيف : أخرجه الترمذي في أثره (٧/٩٧) . وهذا حديث عريب لا يعرفه إلا من حديث إبراهيم بن عبد الله بن حبيب (١/٤١) . وإسراجه أرجح من تضعيفه في مسند (١/٤١) وذكر هذا الحديث من عرائنه .

(٣) ضعيف : رواه أبو حاتم ابن حبان في روضة الفضلاء ، نحوه (٨١) . والبيهقي في شعب مؤلفاً على عمر . قاله العراقي في تحريج الإحياء (٨/١٥٤١) . وقد روي مرفوعاً من حديث ابن عمر رواه أبو نعيم في الحثية (٣/٧٤) . سند ضعيف كما قال العراقي .

وإنما لمؤاخذون بما نتكلم به ؟ . فقال : تَكَلِّمُكَ أُمُّكَ^(١) يا معاذ وهل يكب الناس في النار على وجوههم - أو قال على مناخرهم - إلا حصائد ألسنتهم ؟ . رواه الترمذي والحاكم وصححه على شرطهما^(٢) . والمراد بحصائد الألسنة : جزاء الكلام المحرم وعقوباته فإن الإنسان يزرع بقوله وعمله الحسنات والسيئات ، ثم يحصد يوم القيامة ما زرع ، فمن زرع خيراً من قول أو عمل حصد الكرامة ، ومن زرع شراً من قول أو عمل حصد الندامة .

وفي حديث أبي هريرة : أكثر ما يدخل الناس النار الأجوفان : الفم والفرج ، أخرجه أحمد والترمذي^(٣) . وفي الصحيحين^(٤) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : هـ إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب ، هـ . وأخرجه الترمذي^(٥) بلفظ : هـ إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً يورى بها سبعين خريفاً في النار . هـ .

وقال عقبة بن عامر قلت : يا رسول الله ما لنجاة قال : هـ أسك عليك لسانك وليسك بيتك واهك على خطيئتك هـ رواه البخاري ومسلم^(٦) .

(١) أي : طغيتك أمك . وهو دعاء عليه بالموت على طاعنه ولا يرد وقومه بل تلذبت وتنبت من الغفلة وتعظيم للأمر .

(٢) صحيح : الترمذي في الإيمان (٧/٣٩٢) وقال : حسن صحيح . والحاكم في المستدرک في التفسير (٢/٤١٢) وصححه على شرطهما ووافقه الذهبي .

(٣) صحيح : الترمذي في البر والصلة وقال : هذا حديث صحيح صحيح عريب (٦/١٤٢) . والحاكم في المستدرک في الرقائق (٤/٣٢٤) وقال هذا حديث صحيح الاستدلال ولم يخرج له . ووافقه الذهبي . وعند أحمد (١٩/٧٥) في الفتح الربيعي .

(٤) البخاري في الرقائق (١١/٣٠٨) ومسلم في الزهد (١٨/١١٧) .

(٥) صحيح الترمذي في الزهد (٦/٦٠٤) وقال حسن عريب من هذا الوجه .

(٥١) حسن : ليس في البخاري ولا في مسلم بل أخرجه الترمذي في الزهد (٧/٨٧) بلفظ : وأملكه . وقال : هذا حديث حسن داود والقطعة الأولى من الحديث رواه ابن قانع والطبراني عن الحافظ بن هشام قال المثنى في المجمع (١٠/٢٩٨) والفتاوى في الترهيب (٤/٥) : رواه الطبراني بإسنتين وأحدهما جيد . وعزاه للفتاوى في الترهيب (٤/٣) لأبي داود والترمذي . ولما رويته وأسكته فهي عند أبي نعيم في الحلية (٢/٩) .

وقال رسول الله - ﷺ - : « من يتكفل لي ما بين الحية وفخذيه أتكفل له الجنة » رواه البخاري ^(١) .

وقوله ﷺ - في حديث الصحيحين ^(٢) - عن أبي هريرة رضي الله عنه : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » أمر منه ﷺ يقول الخير والصمت هما عداة ، فالكلام إما أن يكون خيراً فيكون العبد مأموراً به ، وإما أن يكون غير ذلك فيكون مأموراً بالصمت عنه ، وخرج ^(٣) الترمذي ، وأبن ماجة من حديث أم حبيبة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ : « كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وذكر الله عز وجل » .

الأنار : دخل عمر بن الخطاب على أبي بكر - رضي الله عنه - فوجده يجلس لسانه بيده ، فقال عمر : مه غفر الله لك ، فقال أبو بكر : هذا الذي أوردني الموارد ^(٤) .

وقال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - : « والله الذي لا إله إلا هو ليس شيء أخرج إلى طول سجن من لاني » . وكان يقول « يا لسان قل خيراً »

(١) البخاري في الرقائق (١١/٣٠٨) والحدود (١٧/١١٣) عن سهل بن سعد . وليس بلفظ (يتكفل) بل في الرقائق (يضمن) وفي الحدود (توكّل) فاعلمه .

(٢) البخاري في الرقائق (١١/٣٠٨) ومسلم في الإيمان (٢/١٨) .

(٣) حسن : الترمذي في الزهد (٧/٩٣) وابن ماجة في الفتن (٢/١٣١٥) وقال الترمذي .

هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من سنن محمد بن يزيد بن عيسى . قال المدري في التلخيص (٤/١٠) رواه ثقات وفي محمد بن يزيد كلام قريب لا يصدق وهو شيخ صالح وأده .

(٤) حسن : وقيل إن رسول الله قال : ليس شيء من الجسد إلا وهو يشكو ذنب اللسان

أخرجه أبو يعلى في مسنده والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي بكر كما عراه السيوطي في الجامع الصغير ورمز لحسنه (٥/٣٩٧) ونقل السيوطي في الجامع الكبير عن الخياط امر كثير أنه قال : إسناده جيد وأده وعزه العراقي في الاحياء (٨/١٥٣٩) إلى ابن أبي الدب لهياً في الصمت وقال : والحديث قال عنه الدارقطني روي هذا الحديث عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر ولا علة له . (أده) .

هم . واسكت عن شر تسلم من قبل أن تندم .

وعن أبي هريرة عن ابن عباس قال : « إنه بلغني أن الإنسان « أراه
« ليس على شيء من جسده أشد حنقا أو غيظاً يوم القيامة منه على لسانه إلا
« من قال به حيراً أو أملاً به خيراً » .

وقال الحسن : ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه .

وأقل أفات اللسان ضرراً الكلام فيها لا يعني . ويكفي في بيان خطر
هذه الآفة قوله عليه السلام : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » . حديث
حسن^(١) .

وروى أبو عبيدة عن الحسن قال : « من علاقة إعراض الله تعالى عن
« عبد أن يعمل شغلاً فيها لا يعنيه حذلاناً من الله عز وجل » . وقال سهل :
« من تكلم فيها لا يعنيه حرم الصدق » .

وهذه كما ذكرنا أخف أفات اللسان ضرراً . وناهيك عن الغيبة والنميمة
الكلام الباطل الفاحش . كلام ذي الوجهين . والمراء . والجحدال .
الخصومة والغناء . والكذب . والمدح . والسخرية . والاستهزاء . والمخطأ
في فحوى الكلام . وغير ذلك من الأفات التي تصيب لسان العبد فتفسد عليه
« نفعه » وتضيق عليه سروره ونعيمه في الدنيا . وفوزه وفلاحه في الآخرة . والله
المستعان .

(١) صحيح : الترمذي في المعجم (٦/٦٠٧) من حديث ابن هريرة وقال الترمذي : غريب .
وأحمد في المسند (١/٢٠٩) والفتح الرباعي (١٩/٢٥٧) قال الشيخ شاكِر في تحقيق المسند
(٣/١٧٧) استشهد صحيح أحمد وحسن الترمذي في المعجم برقم (٦٨) وفي الأوهام رقم
(١٢) وقال المصنف في الفتح المبين (١٤٤) : أشار ابن عبد البر إلى أنه صحيح أحمد .

فضول النظر

وفضول النظر يدعو إلى الاستحسان ، ووقوع صورة المنظور في قلب الناظر ؛ فيحدث أنواعاً من الفساد في قلب العبد :

- منها : ما ذكره رسول الله ﷺ - كما جاء في المستدرك^(١) - ما معناه :
« والنظرة سهم مسموم من سهام إبليس ؛ فمن غش بصره لله أوزنه حلاوة يبعدها في قلبه إلى يوم يلقاه » .

- منها : دخول الشيطان مع النظرة ، فإنه ينفذ معها أسرع من نود الهواء في المكان الخالي ؛ ليزين صورة المنظور ، ويجعلها صنماً يحكف عيب

(١) ضعيف : واللفظ المذكور عند الطبراني (٨/٦٣) من المجمع . والمحاكم في المستدرك (٤/٣١٤) ولفظ أحد في المستدرك (٥/٢٦٤) من حديث أبي أمامة : « ما من صلب بحر من الحسن امرأة ثم ينظر بصره إلا أحدث الله له عادة بعد حلالها ، قال من كثرة في نفس سورة النور آية (٣٠) بعد أن ساق رواية أحد (٥/٨٦) : « روى هذا مرعياً عن ابن عمر وحليفه وعائشة ولكن في أسانيدهما ضعف » (١هـ) . قال البيهقي : « إن مرأته إن صنع - والله أعلم - أن يقع بصره عليها من غير قصد فيصرف بصره عنها تورعاً » (١هـ) من الفوائد الكثيرة رقم (٢٤٢) . ونفي عنه في غريبه ذلك ما ثبت عند أبي داود في الصحيح (٦/١٨٦) والترمذي في الآداب (٨/٦١) وحسنه وإخاكم وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي (٢/١٩٤) : « بها عن لا تنع النظرة من تلك الأول ونسب تلك الأخيرة وكذلك ما أخرجه مسلم في الآداب (١٤/١٣٨) عن جرير عن عبد الله قال : « سألت رسول الله ﷺ عن نظر الفجأة فأنه إن أصرف بصري » .

﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ... ﴾ .

وإذا استار القلب ، أقبلت وفود الخيرات إليه من كل ناحية ، كما أنه إذا أظلم ، أقبلت سحائب البلاء والشر عليه من كل مكان .

وإطلاق البصر كذلك يعمي القلب عن التمييز بين الحق والباطل ، والسنة والبدعة ، وغضه لله عز وجل يورثه فحاسة صادقة يميز بها .

قال أحد الصالحين : « من عثر ظاهره باتباع السنة ، وباطنه بدواء المراقبة ، وغض بصره عن المحارم ، وكف نفسه عن الشبهات ، وانحصر بالحلل لم يخطئ له فحاسة » .

والجزء من جنس العمل ؛ فمن غض بصره عن محارم الله أطلق الله نور بصيرته .

فضول الطعام

قلّة الطعام توجب رقة القلب، وقوّة الفهم، وانكسار النفس،
وضعف الهوى والغضب، وكثرة الطعام توجب ضد ذلك .

عن المقدم بن منذ يكرّب قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول :
« ما ملأ ابن آدم وعاءاً شراً من بطنه ، بحب ابن آدم لقيمات يضمن
صلبه . فإن كان لا محالة فثلاث لطعامه ، وثلاث لشربه ، وثلاث إنقبه »
رواه أحمد والترمذي وقال حسن^(١) .

وفضول الطعام داع إلى أنواع كثيرة من الشر ، فإنه يحرك الجوارح
إلى الماصي ، ويغفلها عن الطاعات والعبادات ، وحسبك بهذين شراً ،
فكم من معصية جلبها الشبع وفضول الطعام ، وكم من طاعة حال
دونها ، فمن وقى شر بطنه فقد وقى شراً عظيماً . والشيطان أعظم ما
ينحكم في الإنسان إذا ملأ بطنه من الطعام ، ولهذا جاء في بعض^(٢) الآثار

(١) صحيح : رواه أحمد في المسند (١/١٣٢) والفتح الرباعي (١٧/٨٨) في الألفاظ والترمذي
في الزهد (٧/٥١) إلا أنه عنده بلفظ (فهمي) بدلاً من (ابن آدم) و (أكلات) بدلاً من
(القيمات) وقال الترمذي حسن صحيح . وقال الحاكم : صحيح الإسناد ولم يخرجه .
رواه الذهبي (٤/٣٣١) .

(٢) ضعيف : لا أصل له في كتب السنة وذكره الخوازي في الإحياء فقال :
وفي خبر مرسل (٨/١٤٨٨) « إن الشيطان ليحري من ابن آدم مجرى الدم فضيفوا . . . »

« ضيقوا مجلري الشيطان بالصوم » .

وقال بعض السلف : كان شباب يتعبدون من بني إسرائيل ، زاد
كان فطرمهم قام عليهم قائم فقال : « لا تأكلوا كثيراً ، فشربوا كثيراً ،
فتناشوا كثيراً ، فتخسروا كثيراً » .

وقد كان النبي ﷺ وأصحابه يجوعون كثيراً . وإن كان ذلك لعدم
وجود الطعام . إلا أن الله لا يختار لرسوله إلا أكمل الأحوال وأفضلها .
ولهذا كان ابن عمر يشبه به في ذلك مع قدرته على الطعام ، وكذلك كان
أبيه من قبله ، ففي الصحيحين^(١) : عن عائشة رضي الله عنها قالت
« ما شبع آل محمد ﷺ منذ قدم المدينة من خبز نير ثلاث ليل نباحاً حتى
قبض » .

قال إبراهيم بن آدم : « من ضبط سطنه ضبط دينه » ، ومن ملك
جوفه ملك الأخلاق الصالحة ، وإن معصية الله بعيدة من الجائع قريباً من
الشيطان » .

قال العراقي : - وذكر المصنف هنا أنه مرسل والمرسل رواه ابن أبي الدنيا في كتابه
الشيطان من حديث علي بن الحسين دون التريادة وذكره في الإحياء أيضاً في أسرار
الصوم (٣/١٢٢) . وقال العراقي : متفق عليه من حديث صفية دون قوله « وسبقوا
مجلريه »

(١) البخاري في الألفية (٩/٥٤٩) ومسلم في الزهد (٨/١٠٥) .

فضول المخالطة

هي الداء المفضل الجالب لكل شر ، وكم سلبت المخالطة والمعاشرة
من نعمة ، وكم زوّعت بين عداوة ، وكم غرست في القلب من حزازات
تزول الجبال الراسيات وهي في القلوب لا تزول ، ففي فضول المخالطة
خسارة الدنيا والآخرة . وإنما ينبغي للمبد أن يأخذ من المخالطة ، ويجعل
الناس فيها أربعة أقسام متى خلط أحد الأقسام بالآخر ولم يميز بينها دخل
عليه الشر :

أحدهما : من غالطته كالغذاء لا يستغنى عنه في اليوم والليلة ، فإذا
أخذ حاجته منه ترك الخلطة ، ثم إذا احتاج إليه غالطه ، هكذا على
الدوام ، وهم العلماء بالله وأمره ومكايده عدوه ، وأمراض القلوب
وأدويتها الناصحون له ولكتابه ولرسوله ﷺ ولخلفه فهذا الضرب في
غالطتهم الربح كل الربح .

القسم الثاني : من غالطته كاللدواء ، يحتاج إليه عند المرض ، فما
دُفّت صحيحاً فلا حاجة لك في غلطته ، وهم من لا يستغنى عن
غالطتهم في مصلحة المعاش وما أنت محتاج إليه من أنواع المعاملات
والاستشارة ونحوها ، فإذا قضيت حاجتك من غالطته هذا الضرب بقيت
غالطتهم من .

القسم الثالث : وهم من غالطته كالداء على اختلاف مراتبه وأنواعه

وقوته وضعفه ، فمنهم من مخالطته كالداء العضال والمرض المزمن^(١) ، وهو من لا تريح عليه عين ولا دنيا ، ومع ذلك فلا بد أن نحسر عليه الدبر والدنيا أو أحدهما ، فهذا إذا تمكنت منك محالطته واتصلت فهي مرض الموت المخوف . ومنهم الذي لا يحسن أن يتكلم فيها ، ولا يحسن أن ينصت فيسئد منك ، ولا يعرف نفسه فيضعها لي منزلها ، بل إذا نكله فكلامه كالصهي تنزل على قلوب السامعين مع إعجابه بكلامه وطرده . فهو يتحدث من فيه كلما تحدث ويظن أنه مسك طبيب به المجلس ، وإذا سكث فاثقل من نصف الرحا^(٢) العظيمة التي لا يطاق حملها ولا حبرها على الأرض^(٣) .

وبالجملة فمخالطة كل مخالف للروح فعرضية ولازمة ، ومن نكد الدنيا على العبد أن يتبلى بواحد من هذا الضرب وليس له بد من مباشرته ، فلهذا شره بالمصروف ويعطيه ظاهره ويبخل عليه بباطنه حتى يجعل الله له من أمره قرَجاً وخرَجاً .

القسم الرابع : من مخالطة المهلك كله ، فهي بمنزلة أكل السم ، فإذا اتفق لأكله ترويق وإلا فأحسن الله العزاء ، وما أكثر هذا الضرب في الناس - لا كثرهم الله - وهم أهل البدع والضلالة ، الصادقون عن سنة رسول الله ﷺ ، الداعون إلى خلافها ، فيجعلون السنة بدعة والبدعة سنة ، وهذا الضرب لا ينبغي للمعاقل أن يجالسهم أو يجالطهم ، وإن فعل فلما الموت لقلبه أو المرض .

نسأل الله لنا ولهم العافية والرحمة .

(١) زَيْن: مرض مرضاً يدموم زماناً طويلاً.

(٢) الرحا: الأداة التي يطحن بها وهي حجران مستديران يوضع أحدهما على الآخر ويدار الأعلى على قطب.

(٣) ويذكر عن الشافعي رحمه الله أنه قال: ما جلس إلى جاني ففيل إلا وجدت الجانب الذي هو فيه أنزل من الجانب الآخر.

أسباب حياة القلب وأغذيتها النافعة

اعلم أن الطاعات لازمة لحياة قلب العبد لزوم الطعام والشراب
لحياة الجسد ، وجميع المعاصي بمشابة الأطعمة المسمومة التي تفسد القلب
ولابد ، والعبد محتاج إلى عبادة ربه عز وجل ، فقير إليه فقراً ذاتياً ، وكما
يأخذ العبد بالأسباب لحياة جسده من المداومة على تناول الأغذية النافعة في
أوقات متفاربة ، وإذا تبين له أنه تناول طعاماً مسموماً عن طريق الخطأ
أسرع في تخليص جسده من الأخطار الرديئة ، فحياة قلب العبد أول
بالإهتمام من جسده ، فإن كانت حياة الجسد تؤهله لمعيشة غير منصفة
بالمريض في الدنيا . فحياة القلب تؤهله لحياة طيبة في الدنيا وسعادة غير
محدودة في الآخرة ، وكذلك موت الجسد يقطعه عن الدنيا ، وموت القلب
تبقى آلامه أبد الأبد .

وقال أحد الصالحين : يا عجباً من الناس يكون على من مات
جسده ولا يكون على من مات قلبه ، وهو أشد . فلو أن الطاعات كلها
لازمة لحياة القلب ونخص هذه بالذكر - لضرورتها لقلب العبد وشدة
الحاجة إليها - ذكر الله عز وجل ، وتلاوة القرآن ، والاستغفار ، والدعاء ،
والصلاة على النبي ﷺ ، وقبام الليل .

ذكر الله وتلاوة القرآن

وضرورة الذكر للقلب كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - : « الذكر للقلب كالماء للسك ، فكيف يكون حال السك إذا أخرج من الماء ، وقد ذكر الإمام شمس الدين بن القيم ما يقرب من ثمانين قائمة في كتابه « الوابل الصيب » ، فتتقل بعضها بإذن الله تعالى . وتنصح بالعودة إلى الكتاب المذكور لعظيم نفعه . من هذه الفوائد :

أن الذكر قوت القلوب والروح ، فإذا فقد العبد صار بمنزلة الجسم إذا حبل بينه وبين قوته . ومنها : أنه يطرد الشيطان ، ويقمعه ، ويكسره ، ويرضى الرحمن عز وجل ، ويزيل الهم والغم عن القلب ، ويجلب له الفرح والسرور والبسط ، وينور القلب والوجه ، ويكسر الذائر المهابة والحلاوة والنضرة ، ويورثه محبة الله عز وجل ، ونفواه ، والإنابة إليه ، وكذلك يورث العبد ذكر الله عز وجل كما قال تعالى (١) :

﴿ فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾

ولو لم يكن في الذكر إلا هذه وحدها لكفى بها فضلاً وشرفاً . ويورث القلب من الغفلة ، ويخط الخطايا .

ورغم أنه من أيسر العبادات ، فالعطاء والفضل الذي رتب عليه له

(١) سورة البقرة آية (١٥٢) .

يرتب على غيره من الأعمال ، ففي الصحيحين^(١) عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن رسول الله ﷺ قال : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . في اليوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتبت له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا رجل عمل أكثر منه » .

وفي الترمذي^(٢) عن جابر عن النبي ﷺ قال : « من قال سبحان الله ويحمده غُفرت له نخلة في الجنة » . قال الترمذي حسن صحيح .

١٠٠٠ . ويقال ابن مسعود رضي الله عنه : « لأن أسبَحَ الله تعالى تسبيحات أحب إلي من أن أنفق عديدهم دنائير في سبيل الله عز وجل » .

والذكر دواء لقسوة القلوب ، كما قال رجل للحسن بما أبا سعيد : أشكو إليك قسوة قلبي ، قال : « أزيه بالذكر » . وقال مكحول : « ذكر الله شفاء » ، وذكر الناس داء » . قال رجل لسلمان أي الأعمال أفضل ؟ فقال : أما قرأ القرآن ؟ والذكر الله أكبر » .

وفي صحيح^(٣) البخاري : عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال : « مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت » .

وفي الترمذي^(٤) : عن عبد الله بن بسر « أن رجلاً قال يا رسول

(٢) البخاري في الدعوات (١١/٢٠٩) وسلم في الذكر والدعاء (١٧/١٦) واللفظ للبخاري .

(١) صحيح : رواه الترمذي في الدعوات (٩/٤٣٣) وقال : حسن غريب صحيح . وقال ابن أبي شيبة بعد أن مره للزار (١٠/٩٤) : إسناده جيد . وصححه الحاكم ووافقه الذهبي (١/٥٠١) .

(٢) شرح البخاري في الدعوات (١١/٢٠٨) .

(٣) صحيح : الترمذي في الدعوات (٩/٣١٤) وقال حسن غريب . وأخرجه الحاكم في كتاب الدعاء (١/٤٩٥) وصححه ووافقه الذهبي . وليس هذا لفظ أحدهما .

الله : إن أبواب الخير كثيرة ولا أستطيع القيام بكلها ، فأخبرني بما شئت
أثبتت به ولا تكثر علي فأنس قال : لا يزال لسانك رطباً بذكر الله
تعالى .

ودوام الذكر تكثر لشهود العبد يوم القيامة ، وسبباً لاستغفار العبد
عن الكلام الباطل من الغيبة^(١) والنميمة وغير ذلك ، فلما لسان ذاكر وإما
لسان لاغ ، فمن فتح له باب الذكر فقد فتح له باب الدخول على الله عز
وجل ، فليطهر وليدخل على ربه عز وجل ، يجد عنده ما يريد ، فإن وجد
ربه عز وجل وجد كل شيء ، وإن فاته ربه عز وجل فاتته كل شيء .

وللذكر أنواع : منها ذكر أسماء الله عز وجل ، وصفاته ، ومدحه ،
والثناء عليه ، بها نحو : سبحان الله ، وه الحمد لله ، وه لا إله إلا
الله ، ومنها الخبر عن الله عز وجل بأحكام أسمائه وصفاته ، نحو : الله
عز وجل يسمع أصوات عباده ويرى حركاتهم ، ومنها ذكر الأمر والسعي
كأن تقول : إن الله عز وجل أمر بكذا ، ونهى كذا .

ومن ذكره سبحانه وتعالى ذكر الأئمة وإحسانه ، وأفضل الذكر تلاوة
القرآن ، وذلك لتضمنه لأدوية القلب وعلاجه من جميع الأمراض ، قال
الله تعالى^(٢) :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ جَاءَكُمْ مُؤَيِّدَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَشِيرَةٌ لِّأُولِي الصُّدُورِ ﴾ .

وقال الله تعالى :

(١) النميمة : هي نقل حال الشخص لغيره على جهة الإفشاء بغير رضاه سواء كان معصية أم لا .

الغيبة : ذكرك أمرك بما يكره . فاعتازت النميمة بقصد الإفشاء ، ولا يشترط ذلك في
الغيبه ، واعتازت الغيبة بكوتها في غيبة القول فيه ، واشتركتا فيها عدا ذلك .

(١) سورة يونس آية (٥٧) .

(٢) الإسراء آية (٨٢) .

﴿ وَتَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ حُفَّتْ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

وأعراض القلب تجمعها أمراض الشبهات والشهوات ، والقرآن شفاء للتورعين ، فقه من الينات والبراهين القطعية ما يبين الحق من الباطل . فتزول أمراض الشبه المقيدة للعلم ، والتصور ، والإدراك ، بحيث يرى الأشياء على ما هي .

فمن درس القرآن وخالط قلبه ، أبصر الحق والباطل وميز بينهما ، كما يميز بين الليل والنهار . وأما شغلوه لمرض الشهوات فذلك بما فيه من الحكمة والموعظة الحسنة ، بالترهيد في الدنيا ، والترغيب في الآخرة .

وقد صح^(٣) عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من سره أن يحب الله ورسوله فليقرأ في المصحف » .

والقرآن كذلك أعظم ما يقرب العبد لربه عز وجل ، قال خبيب بن الارت رضي الله عنه لرجل : « تقرب إلى الله ما استطعت واعلم أنك لن تقرب إليه بشي . أحب إليه من كلامه » .

وقال ابن مسعود (رضي الله عنه) : « من أحب القرآن أحب الله ورسوله » .

وقال عثمان بن عفان (رضي الله عنه) : « لو ظهرت قلوبكم ما شيعت من كلام ربكم » .

(٣) صيف بل هو مكر : قال ابن عدي : هذا لا يرويه عن شعبة غير الحر بن مالك والحر بن شعبة وعن غيره عدة أحاديث ليست بالكثيرة ، فلما هذا الحديث عن شعبة بهذا الإسناد مكره ، من التهذيب (٢/٢٢٢) ترجمة الحر بن مالك . قال الذهبي في الميزان : الحر بن مالك أبو سهل العبدي ابن بغير باطل . فذكره ثم قال : وإنما الخلف المصاحف بعد النبي ﷺ (١/٤٧١) وتعبه الحفاظ في اللسان بأن هذا التعليل صحيح ولكن الحر مجهول الحال (٢/١٨٥) وروى السيوطي في الجمع الصغير له بالمصحف (٦/١٥٠) .

وبالجملة فأنفع شيء للمبد هو ذكر الله عز وجل^(١)

﴿ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾

وأفضل الذكر تلاوة كتاب الله عز وجل .

(١) الرعد آية ٢٨ .

الاستغفار

وهو طلب المغفرة، والمغفرة : هي وقاية شر الذنوب مع سترها، وقد كثر ذكر الاستغفار في القرآن، فتارة يؤمر به كقوله سبحانه وتعالى (٢) :

﴿ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

وتارة يمدح أهله كقوله تعالى (٣) :

﴿ وَالْمُتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴾

وتارة يذكر أن الله يفر لمن استغفره كقوله تعالى (٤) :

﴿ وَمَنْ يَغْمِلْ سَوْءً أَوْ يَفْلِحْ نَفْسُهُ تَمْ يَغْفِرِ اللَّهُ لَهَا وَهِيَ كَانَتْ خَفُوراً وَجِباً ﴾

وكثيراً ما يقرن الاستغفار بذكر التوبة، ليكون الاستغفار حاشية صارة من طلب المغفرة باللسان .

والتوبة عبارة عن : الإكلاع عن الذنوب بالقلب والجوارح ، وحكم الاستغفار كحكم الدعاء فإن شاء الله أجابه وغفر لصاحبه ، لا سيما إذا

(٢) المزل له ٧٠ .

(٣) آل عمران له ١٧ .

(٤) النساء له ١١٠ .

خرج من قلب منكسر بالذنوب أو صادف ساعة من ساعات الإحسان كالأسحار^(١) وأدبار الصلوات .

ويروي عن لقمان أنه قال لابنه : يا بني عود لسانك اللهم اغفر لي ، فإن الله ساعات لا يمرُّ فيها سائلاً . وقال الحسن : واكثروا من الاستغفار في بيوتكم ، وعمل موائدكم ، وفي طرفكم ، وفي أسواقكم ، وفي مجالسكم ، وأينما كنتم ، فإنكم ما تدرون متى تنزل المغفرة .

وفي صحيح^(٢) البخاري : عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي .
ﷺ - قال : « والله إنني لاستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة » وفي الصحيحين^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي .
ﷺ - قال : « إن عبداً أذنب ذنباً فقال : رب أذنبت ذنباً فاغفر ، فقال ربه : أعطيتم عبدي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به ؟ غفرت لعبدي . ثم مكث ما شاء الله ثم أذنب ذنباً فقال : رب أذنبت ذنباً فاغفره ، فقال أعطيتم عبدي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به ؟ غفرت لعبدي ، ثم مكث ما شاء الله ثم أذنب ذنباً - فقال : رب أذنبت ذنباً فاغفر لي ، فقال : أعطيتم عبدي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به ؟ غفرت لعبدي ثلاثاً فليعمل ما شاء . » وفي رواية لمسلم^(٤) « أنه قال في الثالثة (قد غفرت فليعمل ما شاء) . » والمعنى ما دام على هذه الحال كلما أذنب استغفر . والظاهر أن مراده الإستغفار المقرون بعدم الإصرار .

قالت عائشة^(٥) (رضي الله عنها) : « طوبى لمن وجد في صحيفته

(١) جمع سحر ، وهو آخر الليل قبل الفجر .

(٢) البخاري في الدعوات (١١/١٠١) .

(٣) البخاري في التوحيد (١٣/٤٦٦) واللفظ له ، وسلم في الذكر والدعاء (١٧/٧٥) .

(٤) مسلم في الذكر والدعاء (١٧/٧٦) .

(٥) صحيح : ولكن ليس بموقوف على عائشة بل أخرجه ابن ماجه مرفوعاً في الأدب

(٧/١٢٥٤) من حديث عبد الله بن مسر وأبو نعيم في الحلية مرفوعاً من حديث عائشة

استغفاراً كثيراً . وبالجمللة فدواء اللنوب الإستغفار .

قال قتادة : إن هذا القرآن يدلكم على دلائكم ودوائكم فلما دلواكم
فاللنوب . وأما دوائكم فالإستغفار .

وقال علي - (كرم الله وجهه) (٣) - : ما أله الله سبحانه عبداً
الاستغفار وهو يريد أن يعلمه .

(١٠/٣٩٥) وقال البوصري في الزهد استغفرت لرجل من أصحاب علي بن أبي طالب . وعزاه المنذري في
الترغيب للبيهقي أيضاً مرفوعاً وقال إسناده صحيح اهـ (٢/٢٦٨) . وقال النووي في
الأذكار روي في ابن ماجه بإسناده جيد عن عبد الله بن بسر فذكره اهـ (٥٤٧) . وأما
المرفوع بعد أحمد في الزهد على أبي الفداء كذا في التلخيص (٤/٢٨٢) .

(٣) واختمه في اسماء كرم الله وجهه في حق علي بن أبي طالب دون غيره أنه لم يسجد
لصم فط ماسب أن يدعي له بما هو مطابق لحاله من تكريمه المرحه . ويقال ذلك أيضاً
في خبر

الدعاء

قال الله تعالى^(١) : « أَدْعُوْنِي اسْتَجِبْ لَكُمْ » ، فأمرنا الله عز وجل بالدعاء ، ووعدنا بالإجابة ، ثم عطف بقوله عز وجل^(٢) :

﴿ إِنَّ الْبَلَاءَ يَنْتَكِرُونَ عَنْ عِبَادِي سَيِّئًا عَلَوْنَ جَهَنَّمَ ذَاخِرِينَ ﴾ .

لسبحان الله العظيم ، ذي الكرم الفياض والجود المتتابع ، جبر سؤال عبده لحوائجه وفشاء مآربه عبادة له ، وطلبه منه وذمه على تركه بأبلغ أنواع الذم فجعله مستكبراً عليه .

وأخرج الترمذي^(٣) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « من لم يسأل الله يغضب^(٤) عليه » .

وما أحسن قول القائل :

لا تالسن بني آدم حاجة وسل الذي أسوأه لا تحجب
الله يغضب إن تركت سؤاله وإذا سالت بني آدم يغضب

(١) سورة طه الآية (٦٠) .

(٢) نفس الآية (٦٠) في آخرها .

(٣) حسن : أخرجه الترمذي في الدعوات (٩/٣١٣) وانقط له . وابن ساجة في : تدف .

(٤) (٢/١٧٥٨) والمحاكم في الدعاء (١/١٩١) وصححه ووافقه الذهبي . وذكر السبكي أنه

في الجامع الصغير بالحسن (٣/١٢) .

(٥) يغضب عليه : لأنه إما قاطط وإما مبتكر وكل واحد من الأمرين موجب للغضب .

وقال عز وجل^(٥) : « أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف
السوء ... الآية » . وقال تمال^(٦) :

« وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ لِّجَهَنَّمَ ذِكْرُ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ » .

وعنه النسيان بن بشير قال : قال ﷺ : « الدعاء هو العبادة » ثم
تلا الآية :

« وقال ربكم ادعوني استجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي
سيدخلون جهنم والمخرين » . صححه^(٧) الترمذي .

والدعاء يقطع بقبوله لعموم الآيات التي قدمنا ذكرها ، وكذلك
الأحاديث الآتية - إذا استوفى شروط الصحة - .

حديث سلمان عند أبي داود والترمذي وحسنه^(٨) ، قال : قال
رسول الله ﷺ : « إن الله حي كريم يستحي إذا رفع الرجل يديه أن
يردما صفراً خاليتين » . وحديث أنس عنه ﷺ أنه قال : « لا تعجزوا في
الدعاء فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد » ، صححه ابن حبان والمحاكم
والضياء^(٩) .

(٥) النحل آية (٦٦) .

(٦) البرد آية (١٨٦) .

(٧) صحيح الترمذي في الدعوات (٩/٣١١) وقال : حسن صحيح ، والمحاكم في المستدرک
(١/٤٩١) . وقال صحيح الإسناد ولم يخرجه أحد من المؤلفين الطبعي . وقال النووي في
الأحكام (٥٢٥) روتها بالأسند الصحيحة في سنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه
طاهره .

(٨) حسن : أخرجه الترمذي في الدعوات (٩/٥٤٤) واللفظ له ، وأبو داود في الدعاء
(٤/٣٥٩) وسكت عليه ، ونحوه عند المحاكم في الدعاء (١/٤٩٧) وصححه على شرط
الطبعين ووافقه الطبعي .

(٩) صحيح : المحاكم في المستدرک (١/٤٩٣) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجه وتعبه
الطبعي . وقال المحقق في اللسان (٤/٣٧٨) : صححه المحاكم فسامل في ذلك أحد

وأخرج^(١) أحمد ، والبخاري ، وأبو يعلى ، بإسناد جيد ، والحاكم .
وقال صحيح الإسناد - من حديث أبي سعيد الخدري ، أن النبي ﷺ قال : « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطمينة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها » .

وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) : « أنا لا أحمل من الإجابة ولكن أحمل هم الدعوة فمن ألهم الدعاء فإن الإجابة منه » .

٦٦

ودوله ابن حبان في الأذعية (٥٩٦ مولد) .

(١) صحيح : قاله الخدري في الترغيب ورواه أحمد والبخاري وأبو يعلى بإسناد جيد . وأخرجه الترمذي في الدعوات (٩/٩٢٣) وقال حسن صحيح غريب .

آداب الدعاء

أن يترصد لدعائه الأوقات الشريفة : كيوم عرفة من السنة ،
ورمضان من الأشهر ، ويوم الجمعة من الأسبوع ، ووقت السحر من
الليل .

أن يختتم الأحوال الشريفة : كتزول المطر ، وزحف الصفوف في
سبيل الله ، وحال الجود ، لحديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عن
رسول الله ﷺ قال : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا
من الدعاء » رواه مسلم^(١) وكذلك بين الأذان والإقامة ، لقوله ﷺ :
« الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد » . رواه الترمذي وحسنه^(٢)

أن يجزم بالدعاء ، ويوقن بالإجابة ، قال ﷺ : « لا يقول أحدكم
اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم ارحمني إن شئت ، ليعزم المسألة فإنه لا
مستكره له » متفق عليه^(٣) من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) .

(١) مسلم في الصلاة (٤/٢٠٠) .

(٢) صحيح أخرجه الترمذي في الصلاة (١/٦٦٤) أولاً ثم قال : حديث حسن صحيح أـ
وأخرجه في الدعوات (١٠/٥٣) ثانياً ثم قال : هذا حديث حسن أـ . وسكت عنه أبو
داود في الصلاة (٢/٢٢٤) . وقال العراقي في تخریج الإحياء (٣/٥٥٠) : رواه النسائي
في اليوم والليل بأسناده جيد أـ . وصححه السيوطي في الجمع (٣/٥٤١) .

(٣) البخاري في التوحيد (١٣/٤٤٨) واللفظ له ، والدعوات (١١/١٣٩) ، ومسلم في الذكر
والدعاء (١٧/٧) .

أن يكون على طهارة ، مستقبل القبلة ، ويكرر الدعاء ثلاثاً . رواه مسلم^(٢)

يبدأ بحمد الله عز وجل ، ويثني عليه بأسمائه ، وصفاته ، وألوه ، ويثني بالصلاة على رسول الله ﷺ ثم يسمي حاجته ، ويختم كذلك بالصلاة على رسول الله ﷺ وحده الله عز وجل .

يطيب مطعمه ، ولا يدعو بإثم ، ولا بقطيعة رحم .

لا ينبغي تعجل الإجابة ، ولا يقول دعوت ولم يستجب لي .
لحديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل
يقول : دعوت فلم يستجب لي » رواه البخاري^(٣) ومسلم .

قال ابن بطال : « المعنى أنه ينام فيترك الدعاء فيكون كالمأن
بدعائه . أو أنه أتى من الدعاء ما يستحق به الإجابة ، فيصير كالمجبر
للرب الكريم الذي لا تعجزه الإجابة ، ولا ينقصه العطاء . » اهـ .

وفي هذا الحديث أدب من آداب الدعاء ، وهو أن يلازم الطلب ولا
يأس من الإجابة ، لما في ذلك من الإسلام والإنقياد وإظهار الافتقار .

(٢) مسلم في الجهاد (١٥٢/١٢) وهو قطعة من حديث طويل يحكيه ابن مسعود (رضي الله عنه).

(٣) البخاري في الدعوات (١١/١٤٠) ومسلم في الذكر والدعاء (١٧/٥١).

الصلاة على النبي ﷺ

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن رسول الله ﷺ قال : « من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشراً » رواه مسلم^(١) وغيره .. أي عشر صلوات وذلك (لأن الحنة بعشر أمثالها والصلاة على النبي ﷺ من أعظم الحسنات .

قال ابن العربي : « إن قيل : قال الله تعالى^(٢) ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ﴾ .

فما فائدة هذا الحديث ؟ قلنا : أعظم فائدة وذلك أن القرآن افترض أن من جاء بحسنة تضاعف عشرة ، والصلاة على النبي ﷺ حسنة بمقتضى القرآن أن يعطي عشر درجات في الجنة . فاختير أن الله تعالى يعطي من صلى على رسوله عشراً ، وذكر الله للعبد أعظم من الحسنة مضاعفة ، ويحقق ذلك أن الله تعالى لم يجعل جزاء ذكره إلا ذكره ، وكذلك جعل جزاء ذكر نبيه ذكر من ذكره ، ١ هـ .

قال العراقي : - ولم يقتصر على ذلك حتى زاده كتابه عشر حسنات ، وحط عنه عشر سيئات ، ورفعه عشر درجات ، كما ورد في الأحاديث .

(١) مسلم في الصلاة (١/١٢٨) .

(٢) سورة الأنعام الآية (١٦٠) .

منها : عن أنس بن مالك (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال :
 « من ذكرت عنده فليصل عليّ ، ومن صلّ عليّ مرة واحدة صلّ الله عليه
 بها عشرة » وفي رواية « من صلّ عليّ صلاة واحدة صلّ الله عليه عشر
 صلوات وحطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات » . رواه
 أحمد ، والنسائي واللفظ له ، وابن حبان في صحيحه ^(١) . قوله ، من
 ذكرت عنده فليصل عليّ ، ظاهر الأمر الوجوب بدليل قوله في الحديث
 الآخر « البخيل من ذكرت عنده فلم يصل عليّ » النسائي والترمذي وابن
 حبان ^(٢) .

وعن ابن مسعود (رضي الله عنه) عن النبي ﷺ قال : « إن الله
 ملائكة سيّاحين يلبغون عن أمي السلام » رواه أحمد ، والنسائي ^(٣) .

وعن ابن مسعود (رضي الله عنه) قال : قال رسول الله ﷺ :
 « إن أول الناس بي يوم القيامة أكثرهم عليّ صلاة » رواه الترمذي ، وابن
 حبان في صحيحه ^(٤) .

(١) صحيح : - رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة ، رقم (٢٨٢) من حديث أنس . قال
 النووي في الأذكار إسناده جيد ، وتعقب ابن حجر في نتائج الأفكار بأن فيه انقطاعاً . وعمر
 الميمني في المجموع (١٠/١٦٢) القطعة الأولى من الحديث للطبراني في الأوسط وقال
 رجاله رجال الصحيح . وأخرج مسلم في صحيحه القطعة الأخيرة منه (٤/١٢٧) من
 حديث أبي هريرة .

(٢) صحيح : - النسائي في فضائل القرآن رقم (١٢٥) . ورواه الترمذي في الدعوات
 (٩/٥٣١) من حديث علي بن أبي طالب وقال : حسن غريب صحيح . وابن حبان
 من (٥٩٤) موارد . وأحد في المستد (١/٢٠١) وقال الشيخ أحمد شاكر (١٧٣٦) إسناده
 صحيح (أهـ) والحاكم في الدعاء (١/٥٤٩) وصححه ووافقه الذهبي .

(٣) صحيح : رواه أحمد (١/٢٨٧) وقال الشيخ شاكر : إسناده صحيح رقم (٣٦٦٦)
 والنسائي في السهو (٣/٤٣) وقال ابن القيم في جلاء الإبهام ص ٢٣ : إسناده صحيح .

(٤) حسن : رواه الترمذي في الوتر (٢/٦٠٧) وقال : حسن غريب . وابن حبان من
 ٥٩٤ موارد .

ويستحب كثرة الصلاة على رسول الله ﷺ يوم الجمعة لحديث أوس
ابن أوس (رضي الله عنه) قال : قال رسول الله ﷺ : « من أفضل
أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ، وفيه
الصعقة ، فأكثروا عليّ من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة عليّ »
قالوا : يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت^(١) يعني
بليت ؟ فقال : إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد
الأنبياء . رواه أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجه وغيرهم^(٢) .

أما صيغة الصلاة على رسول الله ﷺ فورد في مسلم^(٣) بنحوه عن
أبي مسعود الأنصاري قال : « أتانا رسول الله ﷺ ونحن في مجلس سعد
بن عباد ، فقال له بشر بن سعد : أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول
الله ، فكيف نصلي عليك ؟ قال فكنت رسول الله ﷺ حتى نمنا أنه لم
يسأله ، ثم قال رسول الله ﷺ : قولوا اللهم صلي على محمد وعلى آل
محمد ، كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد ، وعلى آل محمد ،
كما باركت على آل إبراهيم في العالمين ، إنك حميد مجيد ، والسلام كما قد
علمتم » .

(١) أخرجه صحيح المسند والبراء وسكون الميم ، وروى بضم الهزء وكسر الراء : أي بليت .
(٢) صحيح ابن ماجه في المجلد (١/٥٢١) وأبو داود في الصلاة (٣/٣٧٠) وسكت عليه .
وأحمد في المسند الربيعي (١/٩) وصححه الحاكم في الجمعة (١/٢٧٨) ووافقه الذهبي .
(٣) مسلم في الصلاة (١/١٢٣) .

قِيَامُ اللَّيْلِ

أما الأئمة لقوله تعالى^(١) : «إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنُصْفَهُ وَثُلُثَهُ . . . » وقوله عز وجل^(٢) :

﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجْدًا وَقِيَامًا . . .﴾

أما الأخيار : قوله ﷺ : «أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل ، متفق عليه^(٣)» من حديث أبي هريرة . وثبت في الصحيحين^(٤) وغيرهما من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : «كان رسول الله ﷺ يصلي ما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشر ركعة ، يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة» .

وفي الخبر إنه ذكر عند الرجل ينام كل الليل حتى يصبح فقال ﷺ : «ذاك وجل بال الشيطان في أذنيه» . متفق عليه^(٥) من حديث ابن مسعود . (رضي الله عنه) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ : «يعقد الشيطان

(١) المزمل آية (٢٠) .

(٢) الفرقان آية (٦٤) .

(٣) بل انفراد بإخراجه مسلم دون البخاري . فرد في الصب (٨/٥٤) .

(٤) البخاري في الور (٢/١٧٨) ومسلم في المشعر (٦/١٦) .

(٥) البخاري في التمهيد (٣/٢٨) ومسلم في المساجد (٦/٦٣) .

عل قافية أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد ، يضرب مكان كل عقدة عليك
ليل طويل فارقد ، فإذا استيقظ وذكر الله تعالى انحلت عقدة ، فإن نوحاً
انحلت عقدة ، فإن صل انحلت عقدة ، فأصبح نشيطاً طيب النفس ،
وإلا أصبح خبيث النفس كلالاً ، متفق عليه (٣) .

الآثار : كان ابن مسعود رضي الله عنه إذا هدأت العمون قام
فيسمع له دويّ كندي النحل حتى يصبح .

قيل للحسن : ما بال المهجدين أحسن الناس وجهاً ؟ قال : لأنهم
خلوا بالرحمن فألبسهم نوراً من نوره .

وقال : إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل .

وقال رجل لأحد الصالحين : لا أستطيع قيام الليل فصف لي
دواءً . فقال : لا تعصه بالنهار وهو يقيمك بين يديه بالليل .

ويروى عن صفوان الثوري أنه قال : حرمت قيام الليل خمسة أشهر
بذنّب أصبته وقال ابن المبارك :

إذا ما الليل أظلم كابدوه فيسفر عنهم وهم مجوع
أطار الخوف نومهم فقاموا وأهل الأمن في الدنيا مجوع
وقال أبو سليمان : أهل الليل في ليلهم ألد من أهل اللهو في
لهمهم ، ولولا الليل ما أحييت البقاء في الدنيا .

وقال ابن المنكدر : ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث : قيام
الليل ، ولقاء الأخوان ، وصلاة الجماعة .

(٣) البحري في النهج (٣/٢١١) ومسلم في المسارين (٦/٦٥) .

الزهد في الدنيا وبيان حقارتها

عن أبي العباس سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال :
« جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله : دلني على عمل إذا عملته
أحبني الله وأحبني الناس ، فقال : ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فينا
عند الناس يحبك الناس » حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره بأسانيد
حسنة (١) .

وهذا الحديث يدل على أن الله يحب الزاهدين في الدنيا ، وقالوا :
إذا كانت محبة الله هي أفضل المقامات فالزهد في الدنيا هو أفضل
الأحوال .

« والزهد » : هو انصراف الرغبة عن الشيء إلى ما هو خير منه .
وأما العلم الثمر فله الحال فهو العلم بكون المتروك حقيراً بالإضافة إلى
المأخوذ . فمن عرف أن ما عند الله باقي ، وأن الآخرة خير وأبقى كما أن
الجوهر خير وأبقى من الثلج . فالدنيا كالثلج الموضوع في الشمس لا يزال
في الدويلان إلى الإنقراض والآخرة كالجوهر الذي لا فناء له ، ويقدر اليقين

(١) حسن : قال النووي في الرياض حديث رقم (١٧٥) : حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره
بإسناد حسنة قال الصنعاني في سبل السلام (١/١٧٧) : وقد حسن النووي الحديث كأنه
لشراحه اهـ وقال المحافظ في بلوغ المرام : أسنده حسن اهـ . هو عند ابن ماجه
(٢/١٣٧٣) في الزهد .

بالتفاوت بين الدنيا والآخرة تقوى الرغبة في الجمع ، وقد مدح القرآن الزهد في الدنيا ودم الرغبة فيها ، فقال تعالى (١) :

﴿ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا . وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَثْبَرُ ﴾ .

وقال تعالى (٢) :

﴿ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾ .

وقال (٣) :

﴿ وَلَمْ يَخُوضْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾ .

والأحاديث في ذم الدنيا وبيان حطائها عند الله كثيرة جداً .

ففي صحيح مسلم (٤) : عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ مرّ بالسوق والناس كَتَفَتِهِ ، فمرّ بجدي أسكّ ميت فتولاه فآخذه بلغظه ، فقال : أيكم يحب أن هذا له بدرهم فقالوا : ما نحب أنه لنا بشيء وما نصنع به ؟ قال : اتخبون أنه لكم قالوا : والله لو كان حياً كان عيأ فيه لأنه أسكّ فكيف وهو ميت ؟ فقال والله للدنيا أمون على الله من هذا عليكم .

وفيه (٥) أيضاً عن المستورد بن شدّاد الفهري عن النبي ﷺ قال : ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليمّ فلينظر بهم برجع . . . وخرّج الترمذي (٦) من حديث بن سهل بن سعد عن النبي ﷺ

(١) سورة الأعراف (١٦١ ، ١٧) .

(٢) الأعراف (٦٧) .

(٣) الزمّاء (٢٩) .

(٤) مسلم في الزمّاء (١٨/٩٢) .

(٥) مسلم في الزمّاء (١٧/١٩١) .

(٦) صحيح . . . في الزمّاء (١٦/٩١١) . قال صحيح لمريب .

قال : « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء » . وصححه .

الزهد : هو الإعراض عن الشيء لاستقلاله . واحتقاره . وارتداع الأمة عنه ، يقال شيء زهيد أي قليل حقير .

قال يونس بن مبرة : « ليس الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال . ولا إضاعة المال ، ولكن الزهادة في الدنيا أن تكون بما في يد الله أوثق منك بما في يدك ، وأن تكون حالك في المعية وحالك إذا لم تصب بها سواء . وأن يكون ملحك وذامك في الحق سواء » .

ففسر الزهد في الدنيا بثلاثة أشياء كلها من أعمال القلوب لا من أعمال الجوارح ، ولهذا كان أبو سليمان يقول : لا تشهد لأحد بالزهد .

أحدها : أن يكون العبد بما في يد الله أوثق منه بما في يد نفسه . وهذا ينشأ من صحة اليقين وقوته ، قيل لأبي حازم الزاهد : ما مالك ؟ قال « ما لأن لا أخشى معهما الفقر : الثقة بالله ، واليأس مما في أيدي الناس » . وقيل له أما تخاف الفقر ؟ فقال : أنا أخاف الفقر ومولاي له ما في السموات ، وما في الأرض ، وما بينهما ، وما تحت الثرى » .

قال الفضيل : أصل الزهد : الرضى عن الله عز وجل . وقال : النوع هو الزاهد ، وهو الغنى ، فمن حقق اليقين ، وثق بالله في أموره كلها ، ورضي بتدبيره له ، وانقطع عن التعلق بالخلقين رجاءاً وخوفاً . ووضع ذلك من طلب الدنيا بالأسباب المكروهة . ومن كان كذلك كان زاهداً حقاً ، وكان من أغنى الناس ، وإن لم يكن له شيء من الدنيا . كما قال عمار (رضي الله عنه) : « كفى بالموت واعظاً ، وكفى باليقين غنى ، وكفى بالعبرة شغلاً » .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « اليقين أن لا شيء من الناس

بسخط الله ، ولا لمحمد أحداً على رزق الله ، ولا تلم أحداً على ما لم يؤت
الله . فإن رزق الله لا يسوقه حرص حريص ، ولا يرده كراهية كاره ،
فإن الله يقسطه ، وعلمه ، وحكمته ، جعل الروح والفرح في اليقين
والرضى ، وجعل الهم والحزن في السخط والشك .

الثاني : أن يكون العبد إذا أصيب بمصيبة في دينه : من ذهب
مال ، أو ولد ، أو غير ذلك ، أرغب في ثواب ذلك مما ذهب منه من الدنيا
أن يبقى له . وهذا أيضاً ينشأ من كمال اليقين .

قال علي (كرم الله وجهه) : من زهد في الدنيا هانت عليه
المصائب . وقال بعض السلف : لولا مصائب الدنيا لوردنا الآخرة من
الماليس .

الثالث : أن يستوي عند العبد حامله وذامه في الحق . وإذا عظمت
الدنيا في قلب العبد اختار المدح وكر الذم ، وربما حمله ذلك على ترك كثير
من الحق خشية الذم ، وعلى فعل كثير من الباطل رجاء المدح .

فمن استوى عنده حامله وذامه في الحق دل على سقوط منزلة
المخلوقين من قلبه وأمثالته من عبة الحق ، وما فيه رضى مولاه . كما قال
ابن مسعود : (رضى الله عنه) : « اليقين أن لا ترضى الناس بسخط
الله » .

ولقد مدح الله عز وجل الذين يجاهدون في سبيله ، ولا يخافون لومة
لائم . ولقد ورد عن السلف روايات أخرى في تفسير الزهد .

قال الحسن : « الزاهد الذي إذا رأى أحداً قال هو لزهد مني » .
وسئل بعضهم : أظنه الإمام أحمد - عمن معه مال هل يكون زاهداً ؟
قال : « إن كان لا يفرح بزائدته ولا يحزن بنقصه فهو زاهد » .

وقال إبراهيم بن أدهم : « الزهد ثلاثة أقسام : فزهد لمرض ، وزهد لفضل ، وزهد لسلامة .

فأما الزهد المرض : فالزهد في الحرام ، والزهد الفضل : فالزهد في الحلال ، والزهد السلامة : فالزهد في الشهوات .

وكل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد في الدنيا ، وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو زاهد أيضاً ، ولكن في الآخرة .

قال رجل لأحد الصالحين : ما رأيت أزهد منك ، قال : أنت أزهد مني لقد زهدت في دنيا لا بقاء لها ولا وفاء ، وأنت زهدت في الآخرة . فمن أزهد منك .

ولكن العادة جارية على تخصيص اسم الزهد على الزهد في الدنيا والزهد يكون فيها هو مقدور عليه ولذا قيل لابن المبارك^(١) : يا زاهد قال : « الزاهد هو عمر بن عبد العزيز إذ جاءته الدنيا راغمة فتركها وأما أنا ففها فزهدت » .

قال الحسن البصري : « أدركت أقواماً وصحبت طوائف ، ما كانوا يفرحون بشيء من الدنيا أقبل ، ولا يأسفون على شيء منها أدبر ، ولهم كانت في أعينهم أهون من التراب ، كان أحدهم يعيش سنة أو ستين سنة لم يَطْوِلْهُ ثوبٌ ، ولم يُنْصَبْ لَهُ قَدْرٌ ، ولم يجعل بينه وبين الأرض شيئاً ، ولا أسر من بيته بصنعة طعام قط ، فإذا كان الليل ، فقيام على أقدامهم ، يفترشون وجوههم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يتناجون ربهم في فكاك رقابهم ، كانوا إذا عملوا الحسنة دأبوا في شكرها ، وسألوا الله أن يقبلها .

(١) وأخرج أبو نعيم في الحلية عن مالك بن دينار قال: الناس يسألون مالك بن دينار زاهداً إما الزاهد عمر بن عبد العزيز الذي أتته الدنيا فتركها (٢٥/٢٥٧) هـ. فلا أدري أوقع لاس المبارك مثله أم لا؟!

وإذا عملوا السيئة أحزنهم ، وسألوا الله أن يضرها ، فلم يزلوا على ذلك ، وواظ : ما سلموا من الذنوب ولا نجوا إلا بالمغفرة ، رحمة الله عليهم ورضوانه .

درجات الزهد

الدرجة الأولى : أن يزهد في الدنيا وهو لها مُشْتَبِهٌ ، وقلبه إليها مائل ، ونفسه إليها ملتفتة ، ولكن يجاهدها ويكفها ، . . وهذا يسمى مترزهد .

الدرجة الثانية : الذي يترك الدنيا طوعاً لاستحقاقه إياها ، بالإضافة إلى ما طمع فيه ، ولكنه يرى زهده ، يلتفت إليه ، كالذي يترك درهماً لأجل درهمين .

الدرجة الثالثة : أن يزهد في الدنيا طوعاً ، ويزهد في زهده ، فلا يرى أنه ترك شيئاً ، فيكون كمن ترك خَرْقَةً وأخذ جوهرةً .

ويمثل صاحب هذه الدرجة بمن منعه من الدخول على الملك كلبٌ على بابه ، فألقى إليه لقمةً من خبز فشغله بها ، ودخل على الملك ، ونال القرب منه فالشيطان كلبٌ على باب الله عز وجل ، يمنع الناس من الدخول ، مع أن الباب مفتوح ، والحجاب مرفوع ، والدنيا كلقمة فمن تركها لينال عز الملك فكيف يلتفت إليها .

احوال النفس ومحاسبتها

اتفق السالكون إلى الله على اختلاف طرقهم وتباين سلوكهم - على أن النفس قاطعة بين القلب وبين الوصول إلى الرب، وأنه لا يدخل عليه سبحانه ولا يوصل إليه إلا بعد إقامتها وتركها بمخالفتها، والظفر بها.

فإن الناس على قسمين: قسم ظفرت به نفسه فملكته وأملكته، وصار طوعاً لها تحت أوامرهما. وقسم ظفروا بنفوسهم فقهروها فصارت طوعاً لهم، متقادة لأوامرهم.

قال بعض العارفين: - انتهى سفر الطالبين إلى الظفر بأنفسهم. فمن ظفر بنفسه أفلح وأنجح، ومن ظفرت به نفسه خسر وهلك. قال الله تعالى: (١)

﴿وَأَمَّا مَنْ ظَفَرَ . وَفَازَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا . فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى . وَأَمَّا مَنْ خَالَفَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَمَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى . فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾

والنفس تدعو إلى الطفيان، وإثارة الحياة الدنيا، والرب يدعو عبده إلى خروقه وهي النفس عن الهوى، والقلب بين الداعين، يميل إلى هذا الداعي مرة، وإلى هذا مرة، وهذا موضع المحنة والابتلاء وقد وصف الله سبحانه النفس في القرآن بثلاث صفات: المطمئنة، واللوامة، والأسارة

(١) النزاعلة آية (٣٧ : ٤٠).

بالسوء ، فاختلف الناس : هل النفس واحدة وهذه أوصاف لها ، أم للعبد ثلاثة أنفس .

فالأول قول الفقهاء والمفسرين ، والثاني قول كثير من أهل التصوف ، والتحقق أنه لا نزاع بين الفريقين ، فإنها واحدة باعتبار ذاتها وثلاثة باعتبار صفاتها .

===== النفس المطمئنة : =====

إذا سكنت النفس إلى الله عز وجل واطمأنت بذكره ، وأُنابت إليه ، واشتاتت إلى لقاءه ، وأُنت بقربه ، فهي مطمئنة ، وهي التي يقال لها عند الرفقة^(١) .

﴿ نَبَاتُهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ . أَرْجَمِي إِلَى رَبِّكَ رَاحِيَةً مُرْجِيَةً ﴾

قال ابن عباس (رضي الله عنه) : المطمئنة المصدقة ، وقال قتادة : هو المزمع اطمأنت نفسه إلى ما وعد الله ، وصاحبها مطمئن في بلب معرفة أسمائه وصفاته إلى خبره الذي أخبر به عن نفسه وأخبر به عن رسوله - ﷺ - . ثم مطمئن إلى خبره عما بعد الموت من أمور البرزخ وما بعده من أحوال القيامة حتى كأنه يشاهد ذلك كله عياناً . ثم مطمئن إلى قدر الله عز وجل فيسلم له ويرضى ، فلا يخط ، ولا يشكو ، ولا يضطرب إيمانه ، فلا يأس على ما فاتته ، ولا يفرح بما آتاه ، لأن المصيبة فيه مقدرة قبل أن تصل إليه ، وقبل أن يخلق ، قال تعالى^(٢) :

﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْهُ قَلْبَهُ ﴾ .

لعل لغير واحد من السلف هو العبد نصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم .

وأما طمانينة الإحسان فهي الطمانينة إلى أمره امتثالاً وإخلاصاً

(١) الصمدية (٩٧ ، ٩٨)

(٢) النعام ٤١

ونصحاً، فلا يقدم على أمره إرادة ولا هوى، ولا تقليداً، ولا يساخر به
تعارض خيره، ولا شهوة تعارض أمره، بل إذا مرت به أنزلها صرب
الوساوس التي لأن يجر من الساء إلى الأرض أحب إليه من أن يجرها،
فهذا كما قال^(٧) النبي ﷺ: «صريح الإيمان»، وكذلك مطمئن من فزع
المعصية، وانزعاجها إلى سكون التوبة وحلاوتها.

فإذا اطمأن من الشك إلى اليقين، ومن الجهل إلى العلم، ومن
الغفلة إلى الذكر، ومن الحيانة إلى التوبة، ومن الرياء إلى الإخلاص، ومن
الكذب إلى الصدق، ومن العجز إلى الكبر، ومن صولة العجب إلى ذلة
الإخبات، ومن التيه إلى التواضع، فعند ذلك تكون نفسه مطمئنة.

وأصل ذلك كله هي البقطة، التي كشفت عن قلبه سنة الغفلة.
وأضامت له تصور الجنة، فصاح قائلاً:

ألا يا نفسُ وبمك ساعدين بمعي منك في ظلم الليالي
لملك في القيامة أن تفوزي بطيب الميثر في تلك الملاي

فرأى في ضوء هذه البقطة ما خلق له، وما سيلقاه بين يديه من خير
الموت إلى دخول دار القرار، ورأى سرعة انقضاء الدنيا، وقلة وفاتها ليه
وقتلها لمشاقتها، وفعلها بهم أنواع الملائ، فنهض في ذلك الصر، عد
ساق عزمه قائلاً^(٨):

﴿ يَخْرُجْنَ عَنْ مَا فَرُطَتْ فِي جَنِّبِ آفَةِ ﴾

فاستقبل بقية عمره مستدركاً ما فات، محيياً ما أمان، مستقبلاً ما

(٧) ومناسبة ذلك ما رواه مسلم في كتاب الإيمان (٢/١٥٣) عن أبي هريرة قال: جاء رجل
من أصحاب النبي ﷺ فسأله إما نجد في أنفسنا ما يتناظم أحدنا أن يتكلم به قال: وما
وجدكموه؟ قالوا: نعم. قال: ذلك صريح الإيمان.

(٨) الآية (٥٦) من سورة الزمر.

يهدم له من العثرات، متزهراً فرصة الإمكان - التي إن فاتت فاته جميع
 المهربات -، ثم يلاحظ في نور تلك البقطة ونور نعمة ربه عليه، ويرى أنه
 أبس من حصرها وإحصائها، عاجز عن اداء حقها، ويرى في تلك البقطة
 عبوب نفسه، وأفلات عمله، وما تقدم له من الجنايات، والإساءات،
 والتقاعد عن كثير من الحقوق والواجبات، فتكسر نفسه، وتخشع
 جوارحه، ويسير إلى الله نائس الرأس بين مشاهدة نعمه، ومطالعة
 جناباته، وعبوب نفسه، ويرى أيضاً في ضوء تلك البقطة عزة وقته،
 وخطره، وأنه رأس مال سعادته، فيدخل به فيها لا يقربه إلى ربه، فإن في
 إضاعته الخسران والخسارة، وفي حفظه الربح والسعادة.

فهذه آثار البقطة وموجباتها، وهي أول منازل النفس المطمئنة التي
 يبنأ منها سفرها إلى الله والدار الآخرة.

===== النفس اللوامة =====

قالت طائفة : هي التي لا تثبت على حال واحدة ، فهي كثيرة
 القلب والتلون ، فتذكر وتغفل ، وتقبل وتعرض ، وتحب وتبغض ،
 ونفرح ونحزن ، وترضى وتغضب ، وتطيع وتتقي .

وقالت أخرى : هي نفس المؤمن ، قال الحسن البصري : إن المؤمن
 لا تراه إلا يلوم نفسه دائماً يقول : ما أردت هذا؟ لم فعلت هذا؟ كان هذا
 أول مر هذا؟ أو نحو هذا الكلام .

وقالت أخرى : اللوم يوم القيامة ، فإن كل أحد يلوم نفسه إن كان
 مسلماً على إساءته ، وإن كان محسناً على تقصيره .

يلوم الإمام ابن القيم : وهذا كله حق .

واللوامة نوعان : لوامة ملومة ، ولوامة غير ملومة .

- اللوامة الملوامة : - هي النفس الجاهلة ، الظالمة ، التي يلومها الله
 وملائكته .

- اللومة غير الملومة : - وهي التي لا تزال تلوم صاحبها صر.
تقصيره في طاعة الله - مع بذله جهده -، فهذه غير ملومة، وأشرف النورس
من لامت نفسها من طاعة الله. واحتملت ملام اللوام في مرضاته، فلا
تأخذها في الله لومة لائم، فهذه قد تخلصت من لوم الله. وأما من رصيت
بأعمالها ولم تلم نفسها، ولم تحتمل في الله ملام اللوام، فهي التي يلومها
الله عز وجل.

النفس الأمارة بالسوء :

وهذه النفس المملومة، فإنها تأمر بكل سوء، وهذا من طبيعتها،
فها تخلص أحد من شرها إلا بتوفيق الله، كما قال تعالى (١) حاكياً عن امرأة
العزير :

﴿ وَمَا أَرَىٰ نَفْسِي إِلَّا نَفْسٌ لِأَمَارَةٍ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي
خَفِيزٌ رَّحِيمٌ ﴾

وقال عز وجل (٢) :

﴿ وَلَوْلَا تَفَضُّلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَاٰ مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾

يعلمهم خطبة الحاجة إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره،
ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا (٣). فالشر كامن في
النفس، وهو يوجب سيئات الأعمال، فإذا خلل الله بين العبد وبين نفسه
هلك بين شرها، وما تقتضيه من سيئات الأعمال، وإن وفقه الله وأعان
نجا من ذلك كله.

(١) يوسف آية (٥٣).

(٢) النور آية (٦١).

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود في الكتاب (٦/١٥٣) وابن ماجه في الكتاب أيضا والبيهقي.
(١/٦٠٩). واستغفاه صحيح متصل من طريق أبي الأحوص عن عبد الله، قاله الشيخ
شافعي في تحقيق المسند (٣٧٢١).

فنأل الله العظيم أن يهملنا من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا .
وخلاصة القول: إن النفس واحدة تكون: أماراً، ثم لومة، ثم
مطمئة وهي غاية كمالها وصلاتها .

والنفس المطمئة قريبها الملك، يليها، ويسددها، ويخلف فيها
الحق، ويرغبها فيه، ويريا حسن صورته، ويذجرها عن الباطل، ويؤدها
فيه . ويريا قبح صورته، وبالجملـة فما كان لله وبالله فهو من عند النفس
المطمئة . وأما النفس الأمارـة فتجمل الشيطان قريبها، وصاحبها الذي
يلبها، فهو يميذها، ويمنها، ويخلف فيها الباطل، ويأمرها بالسوء، ويمزقه
فما، ويطل في الأمل، ويريا الباطل في صورة تغلبها وتستحسنها .

فالنفس المطمئة والملك يقتضيان من النفس المطمئة: التوحيد،
والإحسان، والبر، والتقوى، والتوكل، والتوبة، والإنابة، والإقبال على
الله، وقصر الأمل، والاستعداد للموت وما بعده .

والشيطان وجنده من الكفرة يقتضيان من النفس الأمارـة ضد ذلك .
وأصعب شيء على النفس المطمئة تخليص الأعمال من الشيطان ومن
الآمارـة، فلو وصل منها عمل واحد لنجا به العبد، ولكن أبت الآمارـة
والشيطان أن يدها له عملاً واحداً يصل إلى الله، كما قال بعض العارفين
بالله وبنفسه: « والله لو أعلم أن لي عملاً واحداً وصل إلى الله لكنت أفرح
بالموت من الغائب يفتّم على أهله»، وقال عبد الله بن عمر (رضي الله
عنه): « لو أعلم أن الله قبل مني سجدة واحدة لم يكن غائب أحب إليّ من
الموت » .

ولقد انصبت الآمارـة في مقابلة المطمئة، فكلما جاءت به تلك من
خير صاغت هذه وجاءت من الشر بما يقابله حتى تُفسره عليها، وتربيه
حقيقة الجهاد ظن صورة تقتل النفس، وتنكح الزوجة، ويصير الأولاد
يتامى، ويضم المال، وتربيه حقيقة الزكاة والصدقة في صورة مفارقة المال
ونقصه، وخلو اليد منه، واحتجاجة إلى الناس، ومساواته للفقير .

محاسبة النفس

وعلاج استيلاء النفس الأمارّة على قلب المؤمن محاسبتها ومخالفتها، كما روى الإمام أحمد^(١): «الكس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت؛ والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله». ودان نفسه: - أي حاسبها.

وذكر الإمام أحمد^(٢) عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أنه قال: «حاسبوا أنفسكم قبل أن تموتوا، وزنوا أنفسكم قبل أن توزنوا، فإني أكون عليكم في الحساب غداً لأن تمسبوا أنفسكم اليوم، وتزينوا للعرض الأكبر يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية».

وقال الحسن: «المؤمن قوام على نفسه، يحاسب نفسه الله؛ وإنه يخف الحساب يوم القيامة على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا؛ وإنما شق الحساب يوم القيامة على قوم أخذوا هذا الأمر على غير محاسبة».

(١) ضعيف: استلذه ضعيف من أجل أبي بكر بن أبي حريم، أخرجه الترمذي وغيره في مسنده القيمة (٧/١٥٥) وحسنه، والحاكم في المستدرک کتاب الإيمان (١/٥٧) وصححه وبعث الحلي بقوله: «لا والله أبو بكر بن أبي حريم وأبيه».

(٢) روى أحمد في الزهد ص ١٢٢ وأخرج نحوه الترمذي موقوفاً أيضاً على عمر بن الخطاب وأورد بصيغة التصريح بعد هذا الحديث (٧/١٥٦). وكذلك أخرجه الخوي في شرح السنة (١١/٣٠٩) في الفرقان. وأبو نعیم في الحلیة (١١٥٢). وعمر بن كثیر في نصب سورة الحاقة آية (١٨) (٦/١٠٣) لابن أبي الدنيا.

إن المؤمن يفاقة الشيء ويعجبه فيقول: والله إنى لأشتهيك، وإنك لمر حاجتي، ولكن الله ما من حيلة إليك، هيهات حمل بيني وبينك، ويمرط من الشيء فيرجع إلى نفسه فيقول: ما أردت إلى هذا! مالي ولهذا؟! والله لا أعود إلى هذا أبداً. إن المؤمنين قوم لوقفهم القرآن، وحال بينهلكهم، إن المؤمن أسير في الدنيا يسمى من فكك رقبته، لا يامن شيئاً حتى يلقى الله، يعلم أنه حانئذ عليه في سمعه، وفي بصره، وفي لسانه، وفي جوارحه، مأخوذ عليه في ذلك كله^(١).

قال مالك بن دينار: «رحم الله عبداً قال لنفسه: ألسب صاحبة كذا، ألسب صاحبة كذا، ثم فتمها، ثم غطمها، ثم ألزمها كتاب الله عز وجل؛ فكان لها قائداً.

فحق على الحازم المؤمن بالله وباليوم الآخر أن لا يفضل عن محاسبة نفسه، والتضييق عليها من حركاتها وسكناتها، وخطراتها، فكل نفس من أنفاس العمر جوهرة نفيسة يمكن أن يشتري بها كترأ من الكنوز لا يتأذى نعيمه أبد الأبد، فإضاعة هذه الأنفاس، أو اشتراء صاحبها بما ما يجلب هلاكه خسران عظيم، لا يسمح بمثله إلا أجهل الناس وأحقهم وأقلهم عقلاً، وإنما يظهر له حقيقة هذا الخسران يوم التفاضل. قال تعالى^(٢):

﴿يَوْمَ لَمْ يَكُنْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾

ومحاسبة النفس نوعان: - نوع من قبل العمل ونوع بعده.

أما النوع الأول: فهو أن يقف عند أول منه وإرادته، ولا يسأدر بالعمل حتى يبين له رجحانه على تركه.

(١) أنظر البدايه والنهايه للمصنف ابن كثير (٩/٢٧٢)، وحلية الأولياء لأبي نعيم (٢/١٥٧).

(٢) آل عمران (٣٠).

قال الحسن رحمه الله (١٧): «رحم الله عبداً وقف عنده، وإن كان كافراً لله أمضاه، وإن كان لغيره تأخره».

وشرح بعضهم هذا فقال: إذا تحركت النفس لعمل من الأعمال، وهم به العبد، وقف أولاً ونظر: هل ذلك العمل مقدور عليه، أو غير مقدور، ولا استطاع، فإن لم يكن مقدوراً لم يقدم عليه، وإن كان مقدوراً عليه وقف وقفة أخرى، ونظر: هل فعله خير له من تركه، أم تركه خير له من فعله، فإن كان الثاني ترك ولم يقدم عليه، وإن كان الأول وقف وقفة ثالثة: هل الباعث عليه إرادة وجه الله عز وجل وثوابه، أم إرادة الجاه والنساء والمال من المخلوق، فإن كان الثاني لم يقدم، وإن أفضى به إلى مطلوبه، لثلاث تمتاد النفس الشوك، ويخف عليها العمل لغير الله، فيفقد به يخف عليها ذلك يثقل عليها العمل لله تعالى حتى يصير أثقل شيء عليها. وإن كان الأول وقف وقفة أخرى: ونظر هل هو معانٍ عليه وله أعوان يساعدونه وينصرونه إذا كان العمل يحتاج إلى ذلك أم لا؟ فإن لم يكن له أعوان أسك عنه كما أسك النبي ﷺ عن الجهاد بمكة حتى صار له شوك وأصبار، وإن وجده معاناً عليه فليقدم عليه فإنه منصور بإذن الله، ولا يفوت النجاح إلا من فوت خصلة من هذه الخصال، وإلا فمع اجتماعها لا يفوته النجاح، فهذه أربعة مقامات يحتاج العبد إلى محاسبة نفسه عليها قبل العمل.

(١٧) ويرويه ما في صحيح مسلم في كتاب الإيمان (٢/١٨): من حديث أبي هريرة مرفوعاً ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليل خيراً أو ليصته قال الجوهري: معناه أنه إذا لم يتكلم فإن كان ما يتكلم به حبراً مصفاً ينشأ عليه واجباً أو ممدوحاً فمدحه، وإلا يظهر له أنه غير شايء عليه فيسك عن الكلام سواء ظهر له أنه حرام أو مكروه أو مستوي الطرفين... ثم قال: وقد أخذ الإمام الشافعي معنى الحديث فقال: إذا لم يتكلم فليفكر فإن ظهر له أنه لا ضرر عليه تكلم وإن ظهر له أنه ضرر أو شك في أسك. رحمه الله.

والنوع الثاني: محاسبة النفس بعد العمل وهو ثلاثة أنواع:

أحدهما: محاسبتها على طاعة قصرت فيها من حق الله تعالى، فلم ترفعها على الوجه الذي ينبغي، وحق الله في الطاعة ستة أمور وهي:

الإخلاص في العمل، والتسبيح لله فيه، ومتابعة الرسول ﷺ، وشهود مشهد الإحسان، وشهود بركة الله عليه، وشهود تقصيره فيه بعد ذلك كله. فيحاسب نفسه هل وفى هذه المقامات حقها؟ وهل أتى بها في هذه الطاعة؟

الثاني: أن يحاسب نفسه على كل عمل كان تركه خيراً له من فعله.

الثالث: أن يحاسب نفسه على أمر مباح لم يفعله، وهل أراد به الله تعالى والدأى الآخرة؟ فيكون واجباً، أو أراد به الدنيا وعاجلها؟ فيخسر ذلك الربح ويفوت الظفر به.

وأخر ما عليه الإعمال، وترك المحاسبة، والإسترسال، وتسهيل الأمور وتمشيتها، فإن هذا يؤول به إلى الهلاك، وهذه حال أهل الغرور، يعمص الواحد عينه عن العواقب ويتكل على العفو، فيهمل محاسبة نفسه والظر في العاقبة، وإذا فعل ذلك سهل عليه موقعة الذنوب، وأيسر بها وصير عليه بطلانها.

وجامع ذلك أن يجنب نفسه أولاً على الفرائض فإن تذكر فيها نقصاً تداركه إما بخصاء أو إصلاح، ثم يحاسبها على الناهي فإن صرف أنه ركب منها شيئاً تداركه بالتوبة والاستغفار والحسنة المأجوبة. ثم يحاسب نفسه على العطلات، فإن كان قد غفل عما خلق له تداركه بالذكر والإقبال على الله تعالى، لم يحاسبها بما تكلم به، أو مشى به وجلاه، أو بطشت بداه، أو سمعه الله الله، ملأ أروته بهذا، ولم فعلته، ولم فعلته، وهل أتى وجهه، وهل أتى لا بد أن يشر لكل حركة وكلمة ديوانان: لمن

فعلته؟ وكيف فعلته؟ فالأول سؤال عن الإخلاص، والثاني سؤال عن
النتيجة قال الله تعالى^(١):

﴿كُنُفْلُ الصَّادِقِينَ عَنْ صَدَقِهِمْ﴾.

فإذا سُئِلَ الصادقون عن صدقهم، وحوسبوا على صدقهم، فما الظنُّ
بالكاذبين.

(١) الأحزاب نية (٨).

فوائد محاسبة النفس

١ - الإطلاع على محبوب نفسه: ومن لم يطلع على محبوب نفسه لم يمكنه إزالته. قال يونس بن عبيد: «إني لأجد مائة خُصلة من خصال الخير ما أعلم أن من نفسي منها واحدة».

٢ - أن يعرف حق الله تعالى عليه ، فإن ذلك يورثه مقت نفسه ، والإبراء عليها ويخلصه من العجب ورؤية العمل ، ويفتح له باب الخضر والدل والإنكار بين يدي ربه ، والياس من نفسه ، وأن النجاة لا تحصل له إلا بعفو الله ومغفرته ورحمته ، فإن من حلف أن يطاع فلا يعصى ، وأن يكفر فلا ينكر ، وأن يشكر فلا ينكر .

الصبر

إن الله سبحانه جعل الصبر جواداً لا يكمو، وصارماً لا ينو، وجنداً غالباً لا يهزم، وحصناً حصيناً لا يهدم، فهو النصر أخوان شقيقان، وقد مدح الله عز وجل في كتابه الصابرين، وأخبر أنه يوفيه أجرهم بغير حساب، وأخبر أنه معهم بهديته ونصره العزيز، وفتحه المبين، فقال تعالى: (١)

﴿وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾

فظفر الصابرون بهذه المعة بخير الدنيا والاخرة، وفازوا بها بنعمة الباطنة والظاهرة، وجعل سبحانه الإمامة في الدين منوطة بالصبر واليقين فقال تعالى (٢) - ويقول اهتدى المهتدون - :

﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَتَذَكَّرُونَ بِأَمْرِنَا لَمْ يَصْبِرُوا وَكَانُوا يَتْلَيْنَا يُوقِنُونَ﴾

وأخبر تعالى أن الصبر خير لاهله مؤكداً باليمين، فقال تعالى: (٣)

﴿وَلَكِنَّ صَبْرَتُمْ لَكُمْ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ﴾

(١) الأنفال آية (١٦).

(٢) السجدة آية (٢٨).

(٣) آية (١٢٦).

وأخبر أن مع الصبر والتقوى لا يضر كيد العدو ولو كان ذا تسلط، فقال تعالى: (١)

﴿ وَإِنْ نَصَبُوا وَتَقَرُّوا لَا يَفْزَعُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَفْعَلُونَ خَبِيرٌ ﴾.

وعلق الفلاح بالصبر والتقوى، فقال تعالى: (٢)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾.

وأخبر عن عبه لاهله، وفي ذلك اعظم ترغيب للراغبين، فقال تعالى: (٣)

﴿ وَاقِ نَجَبَ الضَّالِّينَ ﴾.

ويشر الصابرين بثلاث كل منها خير مما عليه أهل الدنيا يتحاسدون: فقال تعالى: (٤)

﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ . أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾.

وجعل الفوز بالجنة، والنجاة من النار، لا يحظى به إلا الصابرون، فقال عز وجل: (٥)

(١) آل عمران آية (١٢٠).

(٢) آل عمران آية (٢٠٠).

(٣) آل عمران آية (١٨٦).

(٤) الطه آية (١٥٥/١٥٧).

(٥) المؤمن آية (١١١).

﴿إِلَىٰ جَزَيْنَتُهُمُ النَّوْمُ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَاقِرُونَ﴾ .

وخصّ في الانتفاع بآياته أهل الصبر، وأهل الشكر، لمحيزاً لهم بهذا
الحظ الموفور، فقال^(٦) في أربع آيات من كتابه جل وعلا:

﴿إِنْ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ .

والصبر آخية المؤمن التي يحول ثم يرجع إليها، وساق الإيمان التي لا
اعتماده إلا عليها، فلا إيمان لمن لا صبر له، وإن كان فإيمان قليل من
غاية الضعف، وصاحبه من يعبد الله على حرف؛ فإن أصابه خير اطمأن
به، وإن أصابه فتنة انقلب على وجهه خبير الدنيا والآخرة، ولم يحظ منها
إلا بالصفقة الخاسرة، فخير عيسى أدركه السعداء بصبرهم، وترقوا إلى
أهل المنازل بشكرهم وساروا بين جناحي الصبر والشكر إلى جنات النعيم
وهو ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

ولما كان الإيمان نصفين: نصف صبر، ونصف شكر؛ كان حقيقياً
عمل من نصح نفسه، وأحب نجاتها، وآثر سعادتها، أن لا يهمل هذين
الأصلين، وأن يجعل سيره إلى الله بين هذين الطريقين؛ ليجمعه الله يوم
لقائه مع خير الفريقين.

(٦) ليراعى آية (٥). وللمعان آية (٣١)، وسأ آية (١٩)، والشورى آية (٣٣) ..

معنى الصبر وحقيقته

الصبر لغة: هو المنع والحبس، وشرعاً فهو حبس النفس عن الجذع واللسان على التكبر، والجوارح عن لطم الحدود وشق الجيوب، ونحوهما.

وقيل: هو خلق فاضل من أخلاق النفس يتمتع به من فعل ما لا يحس ولا يجمل، وهو قوة من قوى النفس التي بها صلاح شأنها وقوام أمرها.

سئل عنه الجنيد فقال: «تجرع المرارة من غير تعيس».

وقال ذو النون المصري: «هو التباعد عن المخالفات، والسكون عند تجرع عصص»^(١) البلية، وإظهار الغنى مع حلول الفقر بسلاحات الميشة».

وقيل: «الصبر هو الوقوف مع البلاء بحسن الأدب».

وقيل: «هو الغنى في البلوى بلا ظهور شكوى».

ورأى أحد الصالحين رجلاً يشتكي إلى أخيه فقال له: يا هذا، والله

(١) عصص: هم المحنة وفتح التهميت، جمع عُصَّة: وهي ما اعترض الخلق من طعام أو

ما زدت على أن شكوت من يركك إلى من لا يركك .

وقيل في ذلك :

وإذا شكوت إلى ابن آدم إنما تشكي الرحيم إلى الذي لا يرحم

والشكوى نوعان : شكوى إلى الله عز وجل وهذه لا تنافي الصبر .

كقول يعقوب^(١) عليه السلام :

﴿ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحَزَنِي إِلَى اللَّهِ ﴾ .

مع قوله :^(٢)

﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾

وقول:^(٣) سيد الصابرين صلوات الله وسلامه عليه : «اللهم أشكو

إليك ضعف قوتي، وقلة حيلتي . . . » .

والنوع الثاني : شكوى المبتلي بلسان الحال أو المقال ، فهذه لا تجامع

الصبر بل تضاده وتبطله .

وساحة العافية أوسع للعبد من ساحة الصبر ، كما قال النبي^(٤) :

«إن لم يكن بك غضب علي فلا أبالي ولكن عافيتك هي أوسع لي .»

ولا يناقض هذا قوله^(٥) : «وما أعطي أحد عطاء خيراً وأوسع

(١) يوسف آية ٨٦ .

(٢) يوسف آية ٨٣ .

(٣) ضعيف : قال المصنف في مجمع الزوائد (٦/٣٥) : رواه الطبري وفيه من إسحاق وفيه من علي ثقة . وفيه رجاله ثقات .

(٤) ضعيف : وهو جزء من الحديث قبله .

(٥) البخاري في الزكاة (٣/٣٣٥) ومسلم في الزكاة (٧/١١١) من حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) .

من الصبر. فإن هذا بعد نزول البلاء، فساحة الصبر أوسع الساحات، أما قبل نزوله فساحة العافية أوسع.

والنفس مطية العبد التي يسير عليها إلى الجنة أو النار، والصبر لها بمنزلة الخطام والزمَام للمطية، فإن لم يكن للمطية خطامٌ ولا زمامٌ شردت في كل مذهب. وتحفظ من خطبِ الحجاج: «أقرعوا هذه النفوس فإنها طلعة إلى كل سوء، فرحم الله امرءاً جعل لنفسه خطاماً وزماماً فقادها بخطامها إلى طاعة الله، وصرفها بزمَامها عن معاصي الله، فإن الصبر من محارم الله أبصر من الصبر على عذابه».

والنفس لها قوتان: قوة الإقدام وقوة الإحجام... فحققة الصبر أن يجعل قوة الإقدام مصروفة إلى ما ينفعه، وقوة الإحجام إمساكاً عما يضره، ومن الناس من يصبر على قيام الليل ومشقة الصيام، ولا يصبر على نظرة عمرة ومنهم من يصبر على النظر والإلتفات إلى الصور، ولا صبر له على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد.

وقيل: الصبر شجاعة النفس، ومن هنا أخذ الغائل قوله: «الشجاعة صبر ساعة». والصبر والجذع ضدان، كما أخبر سبحانه ولعل^(١) عن أهل النار:

﴿سَاءَ مَا كُنَّا نَعْمَرُهُمْ أَنَّ صَبْرَنَا عَلَيْنَا مِنْ مُجْهِرٍ﴾.

(١) إمامهم أبا (١٩).

اقسام الصبر باعتبار متعلقة

والصبر باعتبار متعلقه ثلاثة أقسام: صبر على الأوامر والطاعات حتى يؤديها، وصبر عن المناهي والمخالفات حتى لا يقع فيها، وصبر على الأقضية حتى لا يتسخطها، وهذه الأقسام هي التي قيل فيها: ولا بد للعبد من أمر يفعله، ونهي يمتنع، وقدر يصبر عليه.

والصبر أيضاً نوعان: إختياري واضطراري، والإختياري أكمل من الإضطرابي، فإن الإضطرابي يشترك فيه الناس ويتأتى ممن لا يتأتى منه الصبر الإختياري، ولذلك كان صبر يوسف عليه السلام عن مطاوعة امرأة العزيز أعظم من صبره على ما ناله من أخوته لما ألقوه في الحب.

فالإنسان لا يستغني عن الصبر في حال من الأحوال لأنه يتقلب بين أمر يجب عليه امتثاله وتفعله، ونهي يجب عليه اجتنابه وتركه، وقدر يجري عليه اتفاقاً، ونعمة يجب شكر المنعم بها عليه وإذا كانت هذه الأحوال لا تفارقه فالصبر لازم له إلى الممات.

وكل ما يلقى العبد في هذه الدار لا يخلو من نوعين: أحدهما يوافق هواه ومراده، والآخر يخالفه، وهو محتاج إلى الصبر في كل منهما، أما النوع الموافق لغرضه كالصحة، والجاه، والمال، فهو أخرج شيء إلى الصبر فيها من وجوه:

أحدهما: أن لا يركن إليها، ولا يفتخر بها، ولا تحمله على البطر،
والمرح المذموم الذي لا يحب الله أهله.

والثاني: أن لا يهتمك في نيلها.

والثالث: أن يصبر على أداء حق الله فيها.

والرابع: أن يصبر عن صرفها من الحرم. قال بعض السلف:
«البلاء يصبر عليه المؤمن والكافر، ولا يصبر على العافية إلا الصديقون».

وقال عبد الرحمن بن عوف: ابتلينا بالضرأ نصبرنا، وابتلينا بالسراء
نلم نصبر!! ولذلك يحذر الله عباده من فتن المال، والأزواج، والأولاد،
فقال تعالى: (١)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَلْهَكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾.

أما الترخ الثاني المخالف للهوى فلا يخلو إما أن يرتبط باختيار العبد
كالطاعات والمعاصي، أو لا يرتبط أوله باختياره كالمصائب، أو يرتبط أوله
باختياره ولكن لا اختيار له في إزالته بعد الدخول فيه.

فها هنا ثلاثة أقسام:

«القسم الأول»: ما يرتبط باختياره. وهو جميع أفعاله التي توصف
بكونها طاعة أو معصية. فأما الطاعة فالعبد محتاج إلى الصبر عليها لأن
النفس يطعمها تنصر عن كثير من العبودية، أما في الصلاة فلها فيها من
الكسل وإفساد الراحة لا سيما إذا اتفق مع ذلك قسوة القلب، ودين
الذهب، والميل إلى الشهوات، ومخالطة أهل الغفلة.

وأما الرقعة فلها في طبع النفس من الشح والبخل، وكذلك الحج
والجهاد لأمرين جميعاً. ويحتاج العبد إلى الصبر في ثلاثة أحوال:

قبل الشروع في الطاعة ، وذلك بتصحيح النية ، والإخلاص و الطاعة ، وحين الشروع في الطاعة ، وذلك بالصبر على دوامي التقصير والتخريف ، واستصحاب النية ولا يخلطه قيام الجوارح بالمعصية عن حضور قلبه بين يديه سبحانه .

والثالثة بعد الفراغ من الطاعة ، وذلك بالصبر على ما يطلها ، فليس الشأن في الإتيان بالطاعة إنما الشأن في حفظها عما يطلها ، فبصبر عن رؤيتها والمعجب بها والتكبر ، وكذلك يصبر عن نقنها من ديوان السر ، و ديوان العلانية ، فإن العبد يعمل العمل سرّاً بينه وبين الله سبحانه ، فيُحْتَب في ديوان السر ، فإن تحدث به نقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية ، فلا يظن أن بساط الصبر انطوى بالفراغ من العمل .

أما الصبر عن المعاصي فأمره ظاهر ، وأعظم من يعين عليه قطع المألوفات ، ومفارقة الأعراف عليها في المجالاة والمحادة .

والقسم الثاني : ما لا يدخل تحت الاختيار ، وليس للعبد حيلة في دفعه كالمصائب ، وهي إما أن تكون مما لا صنع لأدبي فيه كالموت ، والمرض ، والثاني : ما أصابه من جهة آفمي كالسب والضرب .

فالنوع الأول : للعبد فيه أربعة مقامات : مقام المحرز ، وهو الجذع والشكوى والثاني : مقام الصبر ، والثالث : مقام الرضى ، والرابع : مقام الشكر وهو بأن يشهد البلية نعمة فيشكر المتبلي عليها .

وما أصابه من جهة الناس فله فيه هذه المقامات مضافاً إليها أربعة أخسر . الأول : مقام العفو . الثاني : مقام سلامة الصدر من إرادة التشقي^(١) . الثالث : مقام القدر . الرابع : مقام الإحسان إلى المسيء .

والقسم الثالث : ما يكون وروده باختياره ، فإذا تمكن منه لم يكن له اختيار ، ولا حيلة في دفعه .

(١) التشقي : فعلب الغفط يقال : اشقى من عدوه - أي بلغ ما يذهب غفطه من .

الأخبار الواردة في فضيلة الصبر

في صحيح مسلم^(١): عن أم سلمة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مسلم نصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله (إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي واخلف لي خيراً منها، إلا أخلف الله له خيراً منها)». قالت: فلما مات أبو سلمة قلت: أي المسلمين خيراً من أبي سلمة، أول بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ ثم إن قلتها فأخلف الله لي رسول الله ﷺ... الحديث.

وفي صحيح البخاري^(٢) من حديث أبي هريرة قال رسول الله ﷺ: «يقول عز وجل ما لعبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة».

وفي الصحيحين^(٣) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما من مصيبة تصيب المؤمن إلا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها».

(١) مسلم في الخبر (٦/٢٢٠).

(٢) البخاري في التاريخ (١١/٢١١).

(٣) البخاري في التاريخ (١٠/١١١). ومسلم في البر والصلة (١٦/١٢٩) وليس هذا اللفظ لأحد منهما.

وفي المسند^(١) من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه): «لا يزال البلاء بالمؤمن لو لمؤنة في جسده. وفي ماله. وفي ولده حتى يلقي الله وما عليه من عظمة».

وفي صحيح البخاري^(٢): من حديث خباب بن الأثر قال: «شكونا إلى رسول الله ﷺ - وهو متوسد ببرد له في ظل الكعبة - فقلنا: ألا نستصبر لنا، ألا تدعونا، فقال: قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل، فيحفر له من الأرض، فيجعل فيها فيجاء بالنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين، ويمشط بأمشاط الحديد من دون لحمه، وعظمه، ما يصده ذلك عن دينه، والله ليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب^(٣) على غنمه، ولكنكم تستعجلون».

الأثر: قال بعض السلف: «لولا مصائب الدنيا لوردنا الآخرة من المفالس». قال سفيان بن عيينة في قوله تعالى: ^(٤)

﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ آيَةً يُتَدَوْنَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِنَائِتِنَا يُؤْتُونَ ﴾.

لما أخذوا برأس الأمر جعلناهم رؤساء. ولما أرادوا قطع رجل عروة بن الزبير قالوا له: لو سفينك شيئاً كيلاً تشمر بالوجع، فقال: إنما ابتلاني، ليرى صبري أفاعاض أمراً.

(١) صحيح: رواه أحمد في المسند (٢/٢٨٧) واللفظ له، والترمذي في الزهد (٧/٨٠) وقال حسن صحيح. والحاكم من الرقائق (٤/٢١٤) وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي، وصححه الشيخ شاکر في المسند (٧٨١٦).

(٢) البخاري من الإكرام (١٢/٣١٥) وفي مناب الأنصار (٧/١٦٤).

(٣) الذئب: هو بالنصب عطفاً على المستحق منه لا المستحق والتقدير: لا يخاف إلا الذئب على غنمه. لأن سائق الحديث إنما هو للأمن من عدوان بعض الناس على بعض كما كانوا في الجاهلية، لا للأمن من عدوان الذئب لأن ذلك إنما يكون في آخر الزمان عند نزول عيسى عليه السلام.

(٤) السجدة آية ٢٤.

قال عمر بن عبد العزيز: «ما أنعم الله على عبد نعمةً فأنزعها منه فعاقر»^(١) مكاتب الصبر إلا كان ما عوذه خيراً مما انتزعته.

ومرض أبو بكر الصديق فعادوه فقالوا: ألا ندعوك الطيب، فقال: «قد رأيي الطيب، قالوا: فلي شيء قال لك؟ فقال: قال: «إني فعلاً لما أريد».

وروى أن سعيد بن جبير قال: «الصبر: اعتراف العبد لله بما أصابه منه، واحتسابه عند الله، ورجاء ثوابه، وقد يمدح العبد وهو يتجلد لا يرى منه إلا الصبر».

فقوله اعتراف العبد لله بما أصابه منه كأنه تفسير لقوله «إنا لله»، فيعترف أنه ملك لله يتصرف فيه مالكة بما يريد، ورجاء به ما عند الله كأنه تفسير لقوله «وإنا إليه راجعون»، أي نرد إليه فيجزينا على صبرنا، ولا يضع أجر المصيبة.

(١) عاقر: من العوض الذي هو البذل والخلف، والمق هنا يبدل مكاتب الصبر.

الشكر

الشكر: هو الثناء على النعم بما أولأته من معروف.

وشكر العبد بدور على ثلاثة أركان - لا يكون شكراً إلا بمجموعها - وهي: الإعراف بالنعمة باطناً، والتحدث بها ظاهراً، والإستعانة بها على طاعة الله. فالشكر يتعلق بالقلب، واللسان. والجوارح؛ فالقلب للمعرفة والمحبة، واللسان للثناء والحمد، والجوارح لاستعمالها في طاعة المشكور وكفها عن معاصيه.

وقد قرن الله سبحانه وتعالى الشكر بالإيمان، وأخبر أنه لا غرض له في عذاب خلقه إن شكروا وآمنوا به، فقال تعالى: (١) ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ﴾.

وأخبر سبحانه أن أهل الشكر هم المخصوصون بمته عليهم من بيز عباده، فقال عز وجل: (٢)

﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِثْلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ نِعْمَةٍ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴾.

(١) النساء آية (١٤٧).

(٢) الأنعام آية (٥٣).

وقسم الناس إلى شكور وكفور، فأبغض الأشياء إليه الكفر وأهله،
وأحب الأشياء إليه الشكر وأهله، قال تعالى: (٣)

٦

﴿ إِنَّا هَدَيْنَا السَّبِيلَ إِنَّا شَاكِرٌ وَإِنَّا كَفُورٌ ﴾ .

وقال تعالى: (٤)

﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي
لَشَدِيدٌ ﴾ .

فعلق سبحانه المزيد بالشكر، والمزيد منه لا نهاية له كما لا نهاية
لشكره، وقد وقف الله سبحانه كثيراً من الجزاء على المشيئة، كقوله
تعالى: (٥)

﴿ فَسَوْفَ يُنْفِيكُمْ اللَّهُ مِنْ ظُلُمَاتِهِ إِنْ شَاءَ ﴾ .

وقال (٦) في المغفرة:

﴿ وَيَغْفِرَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾

وقال (٧) في التوبة:

﴿ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ﴾ .

وأطلق جزاء الشكر إطلاقاً حيث ذكره كقوله تبارك وتعالى: (٨)

﴿ وَنُجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴾ .

(٣) الإسراء الآية (٣).

(٤) إبراهيم الآية (٧).

(٥) من الآية (٢٨) من سورة التوبة.

(٦) المائدة من الآية (١٠).

(٧) التوبة من الآية (١٥).

(٨) من الآية (١١٥).

ولما عرف عبد الله إبليس قدر مقام الشكر، وأنه من أجل المصائب
وأعلامها، جعل غاية أن يسمى في قطع الناس عنه، فقال: (١٥)

﴿ تُمْ لَا تَشْكُرُهُمْ مِنْ يَدَيْهِمْ وَبَيْنَ خَلْقِهِمْ وَغَنَ أَيْدِيهِمْ وَغَنَ شُكْرُ اللَّهِ لَهُمْ وَلَا
تُحِبُّ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾.

ووصف سبحانه الشاكرين بأنهم قليل من عباده فقال (١٦) تعالى:

﴿ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ ﴾.

وثبت في الصحيحين (١٧) عن النبي ﷺ أنه قام حتى تغطرت قدماء
فقبل له أنفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، قال:
أفلا أكون عبداً شكوراً؟.

وثبت في المسند (١٨) والترمذي أن النبي ﷺ قال لمعاذ وواله إن
لأحبك، فلا تنسى أن تقول دبر كل صلاة: اللهم أعني على ذكرك
وشكرك وحسن عبادتك.

والشكر قيد النعم وسبب المزيد، كما قال عمر بن عبد العزيز:
وقبلوا نعم الله بشكر الله. وذكر ابن أبي الدنيا عن علي بن أبي طالب
- رضي الله عنه - أنه قال لرجل من همدان: (إن النعمة موصولة بالشكر.

(١٥) الأعراف الآية (١٧).

(١٦) سبأ من الآية (١٣).

(١٧) البخاري في التمهيد (٣/١٤) ومسلم في صفة الغيبة (١٧/١٦٢) من حديث عائشة
رضي الله عنها.

(١٨) صحيح: رواه أحمد في المسند (٥/٢٤٧، ٢٤٨) والحاكم في معرفة الصحابة (٣/٢٧٣)
وصححه ووافقه الذهبي. والنسائي في المصنف (٣/٥٣). وصححه النووي في الرضا
(٣٨٩) و(١٤٢٩) وفي الأذكار (١٧٤) وقال الحفاظ في بلوغ المرام استأنه نسوي
(١/٢٠٠) سيل السلام. والمحدث ليس عند الترمذي كما أنكر المؤلف حفظه الله.

وعن سفیان فی قوله (١) تبارک وتعالی :

﴿ سَتَقْبَلُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ ﴾ .

قال : يسبح عليهم النعم ويمتحم الشكره . وقال غير واحد : وكلما احسنوا ذنباً احدث لهم نعمة .

قال رجل لابي حازم : ما شكر العيين يا ابا حازم ؟ فقال : إن رأيت بها خيراً اعلته ، وإن رأيت بها شراً سترته ، قال : فما شكر الأذنين ؟ قال : إن سمعت بها خيراً وعيته ، وإن سمعت بها شراً دفعته ، قال : فما شكر الدين ؟ قال : لا تلتصق بها ما ليس لها ، ولا تمنع حقاً قد هو ليهما ، قال : فما شكر البطن ؟ قال : أن يكون أسفله طعاماً وأعلىه علماً . قال : فما شكر الفرج ؟ قال (٢) :

﴿ وَاللَّيْنِ هُمْ لَقَرُوجِهِمْ خَفِظُونَ . إِلَّا عَلَى أَرْوَجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَاسْتَغْنَوْا . فَمَنْ أَشْفَى وَرَأَى ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ .

قال فما شكر الرجلين ؟ قال : إن علمت ميتاً تغيظه استعملت بها عمله (٣) ، وإن مقته رغبت عن عمله وأنت شاكر لله ، وإما من شكر بلسانه ، ولم يشكر بجميع أعضائه ، فمثل كمثل رجل له كساء فأخذ بطرفه ولم يلبسه ، فما ينفعه ذلك من الحر ، والبرد ، والتلج ، والمطر .

وكتب بعض العلماء إلى أخ له : أما بعد فقد أصبح بنا من نعم الله ما لا تحصى مع كثرة ما نعصيه ، فما ندري أيها الشكر . أجعل ما يسر .
فبيح ما ستر ١٩

(١) سورة (ن) آية (٤٤) .

(٢) سورة المؤمنون آية (٥٠ ، ٩٠ ، ٧) .

(٣) والمعنى إذا علمت أن هناك ميتاً من الصالحين . وأنت تترسى أن يكون مثله
رجله في الطاعة وخير فاعمل مثله

التوكل

التوكل: هو صدق اعتماد القلب على الله عز وجل في استجلاب
المصالح ودفع المضار في أمور الدنيا والآخرة.

قال الله عز وجل: ^(١)

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا. وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾.

فمن حقق التقوى والتوكل؛ اكتفى بذلك في مصالح دينه ودنياه.

وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) عن النبي ﷺ قال: «لو
أنكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما ترزق الطير تغدو^(٢)
حماص^(٣) وتروح^(٤) بطانئ^(٥)» رواه الترمذي^(٦) وغيره، وقال الترمذي:
حسن صحيح. قال أبو حاتم الرازي: هذا الحديث أصل في التوكل وأنه

(١) سورة الطلاق آية (٣، ٢).

(٢) غدر نذهب أول النهار.

(٣) حمص بكسر الحاء الموحدة، جمع حمص أي جهاضاً.

(٤) مروح نوحه آخر النهار.

(٥) طنا بكسر الموحدة، جمع طير: وهو عظيم البطن والمراد شياخاً.

(٦) صحيح الترمذي في المعجم (٧/٨) والملمع له، وإخاكم في الرقاق (٤/٣٩٠) وصححه

رواه الذهبي

من أعظم الأسباب التي يُستجلب بها الرزق.

وقال سعيد بن جبير: «التوكل جامع الإيمان». ونحقيق التوكل لا يتلقى الأخذ بالأسباب التي قهر الله سبحانه وتعالى المفسدات بها، وجرت سته في خلقه بذلك، فإن الله تعالى أمر بتعاطي الأسباب، مع أمره بالتوكل، فالسعي في الأسباب بالجوارح طاعة لله، والتوكل بالقلب عليه إيمان به، قال تعالى: (١)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ... الآية ﴾

قال سهل: «من طعن في الحركة يعني في السعي والكسب فقد طعن في السنة، ومن طعن في التوكل فقد طعن في الإيمان»، فالتوكل حال النبي ﷺ والكسب سته فمن عمل على حاله فلا يترك سته.

وقيل: «عدم الأخذ في الأسباب طعن في التشريع، والاعتقاد في الأسباب طعن في التوحيد».

والأعمال التي يعملها العبد ثلاثة أقسام:

أحدها: الطاعات التي أمر الله بها عباده، وجعلها سبباً للنجاة من النار ودخول الجنة، فهذا لا بد من فعله، مع التوكل على الله عز وجل فيه، والاستعانة به عليه، فإنه لا حول ولا قوة إلا به، وما شاء سبحانه كان وما لم يشأ لم يكن، فمن قصر في شيء مما وجب عليه من ذلك استحق العقوبة في الدنيا والآخرة شرعاً وقدرأ.

قال يوسف بن أسباط: «يقال اعمل عمل رجل لا ينجيه إلا عمله، وتوكل توكل رجل لا ينجيه إلا ما كتبه له».

القسم الثاني: ما أجرى الله العادة به في الدنيا وأمر عباده بتعاطيه

(١) سورة النساء: ١٠١.

كالأكل عند الجوع، والشرب عند العطش، والاستظلal من الحر،
والندف من البرد، ونحو ذلك، فهذا أيضاً واجب على المرء تعاطي أسبابه
ومن قصر فيه حتى تضرب بتركه - مع القدرة على استتماله - فهو مفرط
يستحق العقوبة.

القسم الثالث: ما أجرى الله العادة به في الدنيا في الأعم الأغلب،
وقد يخرق العادة في ذلك لمن شاء من عباده وهي أنواع: كالأدوية مثلاً وقد
اختلف العلماء: هل الأفضل لمن أصابه المرض التدوي أم تركه لمن حقق
التوكل على الله؟.

فيه قولان مشهوران. وظاهر كلام الإمام أحمد أن التوكل لمن قوي
عليه أفضل لما صح^(١) عن النبي ﷺ أنه قال: «يدخل الجنة من أتى
سبعون ألفاً بغير حساب ثم قال: هم الذين لا يتطيرون ولا يسترقون»^(٢)
ولا يكتون»^(٣) وعلى ربهم يتوكلون.

ومن وجح التدوي قال: إنه حال النبي ﷺ الذي كان يداوم عليه
- وهو لا يفعل إلا الأفضل - وحمل الحديث على الرقي المكروهة، التي
خشي منها الشرك، بدليل أنه قرنها بالكفي والطيرة وكلاهما مكروه.

قال مجاهد، وعكرمة، والنخعي، وغير واحد من السلف: لا
يرخص في ترك السبب بالكلية إلا لمن انقطع قلبه عن الاستشراق إلى
المحلوفين بالكلية.

وسئل إسحق بن راهويه: هل للرجل أن يدخل المغازة بغير زاد،
فإن كان الرجل مثل عبد الله بن جبير فله أن يدخل المغازة بغير زاد،
وإن لم يكن له أن يدخل.

١١ - صح في تاريخ (١١: ٣٠٥) من حديث ابن عباس، ومسلم في الإيمان (٣/ ٨٩) من

حديث عمر بن الخطاب.

١٢ - زاد في طلب الزكاة.

١٣ - زاد في اصطلاح أهل في الدين وهو جري أحد بحدثة محضة.

محبة الله عز وجل

المحبة لله هي الغاية القصوى من المقامات، والذروة العليا من الدرجات، فما بعد إدراك المحبة مقام إلا وهو ثمرة من ثمارها، وتابع من توابعها كالشوق، والأنس، والرضى، ولا قبل المحبة مقام إلا وهو مقدمة من مقدماتها كالنوة، والصبر، والزهد، وغيرها.

وانفع المحبة على الإطلاق وأوجبها، وأعلاها، وأجلها، محبة من جبلت القلوب على محبة، وفطرت الخليفة على تأليهه، فإن الإله هو الذي تأله القلوب بالمحبة، والإجلال، والتعظيم، وانذل له، والخضوع، والتعبد. والعبادة لا تصلح إلا له وحده - والعبادة: هي كمال الحب مع كمال الخضوع والذل.

واذا تعالى يُحِبُّ لذاته من جميع الوجوه، وما سواه فلأنما يُحِبُّ نفعاً لمحبة، وقد دل على وجوب محبة سبحانه جميع كنهه المنزلة، ودعوة جميع الرسل؛ وفطرته التي فطر عباده عليها، وما ركب فيهم من العقول، وما أسبغ عليهم من النعم؛ فإن القلوب متطورة مجبولة على محبة من أنعم عليها، وأحسن إليها، فكيف بمن كل الإحسان منه، وما يخلق جميعه من نعمة نعمته وحده لا شريك له، كما قال تعالى (١):

(١) سورة النحل آية ٥٣.

﴿ وما يَكُمنُ مِنْ نَفْعَةٍ فَإِنَّ اللَّهَ يُدْرِكُهَا إِذَا سَأَلْتُمْهُ عَنْ أَمْرِ غَيْبٍ ﴾

وما تعرف به إلى عبارة من أسمائه الحسنى، وصفاته العلى، وما دلت عليه آثار مصنوعاته من كماله ونهاية جلاله وعظمته.

قال تعالى: (٢١)

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُخَذِّلُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَهْلَ الْبَيْتِ لِيُكَلِّمَهُمْ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ لَفِي حَيْثُ مَكَانٍ ﴾

وقال تعالى: (٢٢)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَمْ جَاحِدَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ لَا يَأْتِيهِمْ فِي السَّيْرِ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾

وقد أقسم النبي ﷺ إنه لا يؤمن عبد حتى يكون هو أحب إليه من ولده، ووالده، والناس أجمعين، الحديث متفق عليه (٢٣) من حديث أنس.

وقال لعمر بن الخطاب (رضي الله عنه): «لا حتى أكون أحب إليك من نفسك» متفق عليه (٢٤) أي لا تؤمن حتى تصل محبتك إلى هذه الغاية.

وإذا كان النبي ﷺ أولى بنا من أنفسنا (٢٥) في المحبة ولوازمها، أفليس الرب جل جلاله أولى بمحبة وعبادته من أنفسنا؟

وكل ما منه إلى عبده يدعوه إلى محبة مما يحب العبد ويكرهه فمطلوبه

(٢١) سورة البقرة آية ١٦٥.

(٢٢) سورة المائدة آية ٥١.

(٢٣) البخاري في الإيمان (١/٥٨) ومسلم في الإيمان أيضاً (٢/١٥).

(٢٤) البخاري في الإيمان والسنن (١١/٥٢٣) من حديث عبد الله بن عباس. وليس هو عند مسلم.

(٢٥) كما قال تعالى في سورة الأعراف آية (٦) «الذين أولى بالمؤمنين من أنفسهم... الآية».

ومنعه، ومعافاته وابتلاؤه، وقضه وبسطه، وعدله ولطفه، وإمائه وإحيائه، وبره ورحته وإحسانه وستره، وعفوه وحلمه، وصبره على عبده، وإجابته لدعائه، وكشف كربه وإغاثة لهفته وتفريج كربته، من غير حاجة منه إليه بل منع غناه التام عنه من جميع الوجوه؛ كل ذلك داع للقلوب إلى تاليه ومحبه، فلو أن مخلوقاً فعل بمخلوق أدنى شيء من ذلك لم يملك قلبه عن محبته، فكيف لا يحب العبد بكل قلبه وجوارحه من يحسن إليه على الدوام بعدد الأنفاس مع إساءته؟

فخير إليه نازل، وشره إليه صاعد، يتحجب إليه بنعمه وهو غني عنه، والعبد يتخضض إليه بالمعاصي، وهو فقير إليه - فلا إحسانه وبره وإنعامه عليه يصده عن معصيته، ولا معصية العبد ولؤمه يقطع إحسان ربه عنه.

وأيضاً فكل من تحبه من الخلق ويحبك إنما يريدك لنفسه، وغرضه منك، والله سبحانه وتعالى يريدك لك.

وأيضاً فكل من تعامله من الخلق إن لم يربح عليك لم يعاملك، ولا بد له من نوع من أنواع الربح، والرب تعالى إنما يعاملك لتربح أنت عليه أعظم الربح وأعلى؛ فالدرهم بعشرة أمثاله إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، والسنة بواحدة وهي أسرع شيء محواً.

وأيضاً فهو سبحانه خلقك لنفسه، وخلق كل شيء لك في الدنيا والآخرة، فمن أولى منه باستخراج الوسع في محبته، وبذل الجهد في مرضاته.

وأيضاً فمطالبك - بل مطالب الخلق كلهم جميعاً - لديه، وهو أجود الأجودين، وأكرم الأكرمين، أعطى عبده قبل أن يسأله فوق ما يؤمله، يشكر القليل من العمل ونعمه، ويغفر الكثير من الزلل ومحوه، يسأله سر

في السماوات والأرض كل يوم هو في شأن، لا يشغله سَمْعٌ عن سَمْعٍ، ولا تغلظه كثرة المسائل، ولا يتبرم بالحاح الملحين، بل يحب الملحين في الدعاء، ويحب أن يُسأل، ويغضب إذا لم يُسأل، ويستحي من عبده حيث لا يستحي العبد منه، ويستره حيث لا يستر نفسه، ويرحمه حيث لا يرحم نفسه، دعاه بنعمه وإحسانه وأياديه إلى كرامته ورضوانه فأبى، فأرسل رسله في طلبه، وبعث إليه معهم عهده، ثم نزل إليه سبحانه بنفسه^(١)، وقال: «من يَأْتِي فاعطيه، من يستغفرني فأغفر له».

وكيف لا تحب القلوب من لا يأتي بالחסنات إلا هو، ولا يجيب الندوات ويقبل العثرات، ويغفر الخطيئات، ويستر العورات، ويكشف الكربات، ويغيث اللهفات، وينيل الطلبات سواء؟

فهو أحق من ذكر، وأحق من شكر، وأحق من عبادة، وأحق من حمد، وأنصر من ابتغى، وأراف من ملك، وأجود من سأل، وأوسع من أعطى. وأرحم من استرحم، وأكرم من قصد، وأعز من التجيء إليه، وأكفى من توكل عليه، أرحم بعبده من الوالدة بولدها، وأشد فرحاً بتوبة التائب من الفاقدة لراحلة التي عليها طعامه وشرابه في الأرض المهلكة إذا يئس من الحياة ثم وجدها؛ وهو الملك لا شريك له، والفرد لا نذ له، كل شيء هالك إلا وجهه، لن يُطاع إلا بإذنه، ولن يُعصى إلا بعلمه، يُطاع فيشكر، ويتوفى به ونعمت أطيع، ويُعصى فيعفو ويغفر وحقه أصبح، فهو أقرب شهيد، وأجل حفيظ، وأوفى بالمعهد، وأعدل قائم بالقسط؛ حال دون النفوس، وأخذ بالنواصي، وكتب الآثار، ونسخ الأجل، فالقلوب له مفضية، والرعرع عنده علانية، والغيب لديه مكشوف، وكل أحد إليه

(١) وهذه حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن عبد مسلم في «السايرين» وقصرها (٦٧٣٩) أن رسول الله ﷺ «يهرل ربنا نترك ونعالي كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يقضى ثلث الليل الآخر فيقول: من دعوتني فاستجب له ومن يأتني فاعطيه ومن يستغفرني فأغفر له».

ملهوف، وعتت الوجوه لنور وجهه، وعجزت العقول عن إدراك كنهه، ودلت الفطر والأدلة كلها على امتناع مثله وشبهه، أشرقت لنوره وجهه، الظلمات، واستارت له الأرض والسموات، وصلت عليه همهج المخلوقات، لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يُرفع إليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل، حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه.

ومحبة الله عز وجل هي حياة القلوب، وغذاء الأرواح، وليس للقلب لذة ولا نعيم ولا فلاح ولا حياة إلا بها، وإذا فقدتها القلب كان له أعظم من ألم العين إذا فقدت نورها، والأذن إذا فقدت سمعها، بل فساد القلب - إذا خلا من محبة فاطره وبارئه وإلهه الحق - أعظم من فساد البدن إذا خلا من الروح، وهذا الأمر لا يصلق به إلا من فيه حياة، وما لخرج بميت إيلام.

الأنار: - قال فتح الموصلي: والمحبة لا يجد للدنيا لذة، ولا يغفل عن ذكر الله طرفة عين، وقال بعضهم: والمحبة طائر القلب، كثير الذكر، تنسب إلى رضوانه بكل سبيل يقدر عليها من الوسائل والنوافل دأباً وشوقاً.

وأنشد بعضهم:

وكن لسربك ذا حب لتخدمه إن المحبين للأجباب خُداء
وأوصت امرأة من السلف أولادها فقالت لهم: «تمودوا حب الله وطاعته، فإن المتقين ألفوا بالطاعة فاستوحشت جوارحهم من غيرها، فإن عرض لهم الملعون بمعصية مَرَّتْ المعصية بهم محتشمة فهم لها منكرون».

وأنشد ابن المبارك:

تعصى الإله وأنت تزعم حبه هذا لعمري في القياس شنيع
لو كان حبك صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

الرضا بقضاء الله

للعبد فيها يكره درجتان: درجة الرضى، ودرجة الصبر، فالرضا فضل مندوب إليه، والصبر واجب على المؤمن حتم.

وأهل الرضا تارة يلاحظون حكمة المبتلي وخبرته لعبه في البلاء وأنه غير منهم في قضائه، وتارة يلاحظون عظمة المبتلي وجلاله وكماله فيستغفرون في مشاهدة ذلك حتى لا يشعروا بالألم، وهذا يصل إليه خواص أهل المعرفة والمحبة، حتى ربما تلفظوا بما أصابهم لملاحظتهم صدوره من حبيهم.

والفرق بين الرضى والصبر: أن الصبر حبس النفس وكفها عن السخط - مع وجود الألم - وتمنى زوال ذلك، وكف الجوارح عن العمل بمقتضى الجذع، والرضا: انشراح الصدر، وسعة بالقضاء، وترك زوال الألم - وإن وجد الإحساس بالألم - لكن الرضى يخففه بما يياثر القلب من روح اليقين والمعرفة، وإذا قوى الرضا فقد يزول الإحساس بالألم بالكلية.

خرج الترمذي^(١) من حديث أنس عن النبي ﷺ قال: «إن الله إذا أحبّ لوماً ابتلاه»، فمن رضي له الرضا، ومن سخط عليه السخط.

١ - حس: رواه الترمذي في الرعد (٧/٧٧) وقال: هذا حديث حسن غريب له وحسنه الترمذي في المعجم الصغير (٢/١٥٩).

قال ابن مسعود رضي الله عنه : «إن الله تعالى ينسقه وحلمه جعل الروح والفرح في اليقين والرضا، وجعل الحزن في اليأس والسخة».

وقال علقمة في قوله تعالى: (١)

﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْهُ قَلْبُهُ ﴾.

هي المصيبة تصيب الرجل فيعلم أنها من عند الله فيسلم لها ويرضى.

وقال أبو معاوية الأسدي في قوله تعالى: (٢)

﴿ فَلَنُجِزَّهُنَّ خَبْرًا طَيِّبًا ﴾

الرضا والقناعة.

ونظر علي ابن أبي طالب - رضي الله عنه - إلى عدي بن حاتم كئيباً، فقال: مالي أراك كئيباً حزينا؟ فقال: وما يعني وقد قتل إنسان وفقت عني، فقال: يا عدي من رضي بقضاء الله جرى عليه وكان له أجر، ومن لم يرض بقضاء الله جرى عليه وحبط عمله.

دخل أبو الدرداء (رضي الله عنه) على رجل يموت (وهو يحمده الله) فقال أبو الدرداء: أصبت إن الله عز وجل إذا قضى قضاء أحب أن يرضى به.

قال الحسن: - «من رضي بما قسم له وبيعه وبأمر الله فيه، ومن لم يرض لم يسه، ولم يبارك له فيه». وقال عمر بن عبد العزيز: - «ما بقي لي

(١) التناهي آية (١١).

(٢) سورة النحل آية (٩٧).

سرور إلا في مواقع القدره . وقيل له ما تشتهي؟ فقال: وما يقضي الله عز وجل .

وقال عبد الواحد بن زيد : - «الرضا بابُ الله الأعظم ، وجنةُ الدنيا ، ومستراح العابدين» .

وقال بعضهم : - «لن يُرى في الآخرة لرفع درجات من الراضين عن الله تعالى في كل حال ، فمن وهب له الرضا فقد تبلغ أفضل الدرجات» .

وأصبح أعرابيٌّ وقد مات له أباه^(٩) كثيرة فقال: «لا والذي أنا عبد في عبادته : لولا شجاعة أعداء ذوي إصر^(١٠) ما سرّني أن أبلي مباركها وأن شيتاً قضاء الله لم يكن» .

(٩) أباه : جمع بهر . وهو ما صلح للركوب والحمل ن الأبل - وفلك إذا استكمل أربع سمات ، ويقال للحمل والثالة .

(١٠) إصر : - الملقط . ذوي إصر : - يعني ذوي حزن وحسد .

الرجاء

الرجاء :-

هو ارتياح القلب ، لانتظار ما هو محبوب عنده .

وإذا كانت الأسباب غير موجودة فاسم الغرور والحمق عليه أصدق :
وإذا كان الأمر مقطوعاً به فلا يسمى رجاء إذ لا يقال أرجو طلوع
الشمس ، ولكن يمكن أن يقال : أرجو نول المطر .

وقد علم علماء القلوب : أن الدنيا مزرعة الآخرة ، والقلب
كالأرض ، والإيمان كالبنور فيها ، والطاعات جارية مجرى تقلب الأرض
وتطهيرها ، ومجرى حفر الأنهار وسياقة الماء إليها .

والقلب المستهتر ^(٢) بالدنيا المستغرق بها كالأرض السبخة التي لا
ينمو فيها البذر - ويوم القيامة هو الحصاد ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع ،
ولا ينمو بذر إلا من بذر الإيمان ، وقلها ينفع إيمان مع خبث القلب ، وسوء
أخلاقه ، وكما لا ينمو بذر في أرض سبخة فينبغي أن يقاس رجاء العبد
المغفرة برجاء صاحب الزرع ، فكل من طلب أرضاً طيبة ، وألقى فيها بذراً
طيباً غير عفن ولا مسوس ثم أمدّه بما يحتاج إليه في أوقاته ، ثم نفى الشوك
والحشيش وكل ما يمنع نبات البذرة أو يفسده ، ثم جلس منتظراً من نصيب

(٢) المستهتر بالشهوات :- فمن به وتوهم غير صالح - سعيه ولا موعظة .

الله تعالى دفع الصواعق والأفلات المفسدة، إلى أن يتم الزرع ويبلغ غابته،
سمى انتظاره رجاءً. وإن بث البذر في أرض صلبة سبخة مرتفعة لا يصل
إليها الماء، ولم يشتغل بتعهد البذر أصلاً ثم انتظر الحصاد منه، سمي
انتظاره حقاً وغروراً لا رجاءاً.

فلذا نسمي الرجاء إما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه
الداخلية تحت اختيار العبد، ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختيار العبد،
وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات، فالعبد إذا بث بذر
الإيمان، وسقاها بماء الطاعات، وطهر قلبه من شوك الأخلاق الرديئة،
وانتظر من فضل الله تعالى ثبته على ذلك إلى الموت، وحسن الحاشية
المفضية إلى المغفرة، كان انتظاره رجاءاً حقيقياً.

قال تعالى: (١)

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ
رَحْمَتَ اللَّهِ وَالْكَفُّورَ رَجِيمٌ﴾.

يعني أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله، وما أولاد به تخصيص
وجود الرجاء لأن غيرهم أيضاً قد يرجو ولكن خصص بهم استحقاق
الرجاء.

ومن كان رجلاً هادياً له إلى الطاعة، زاجراً له عن المعصية، فهو
رجاء صحيح. ومن كان رجلاً داعياً له إلى البطالة والإنهاك في المعاصي
فهو غرور.

وما ينبغي أن يعلم أن من رجا شيئاً استلزم رجاءه ثلاثة أمور:
أحدها: هبة ما يرجوه. الثاني: خوفه من فواته. الثالث: سعيه في

لمحصله وأما رجاء لا يقارنه شيء من ذلك فهو من باب الأمان، والرجاء شيء والأمان شيء آخر.

وكل ربح محقق، والسعر على الطريق إذا خاف أسرع السير خلاف القوات. وفي جامع الترمذي^(١) من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - : - «من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزل، ألا إن سلعة الله غالبة، ألا إن سلعة الله الجنة».

(١) حسن : - الترمذي في صفة القيامة (٧/١٤٦) قال: حسن صحيح، وأحمد في مسنده.

(٢/٣٠٧) وصححه ووافقه الذهبي.

أخبار الرجال

الآيات: - قوله سبحانه (١) وتعالى:

﴿ قُلْ يَبْنَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾

وقوله عز وجل: (٢)

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ... الآية ﴾ .

الأحاديث: - ما ورد في صحيح (٣) مسلم عنه عليه السلام أنه قال: «لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار يودياً أو نصرانياً» .

وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه): «وقبم على رسول الله صلى الله عليه وسلم سبي، فإذا امرأة من السبي تسعى إذ وجدت صبياً في السبي أخذته فالزقته بطنها فأرضعته، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أترون هذه المرأة طارحة ولدما في النار. قلنا: لا والله فقال: الله أرحم بعبد المؤمن من هذه على ولدها، متفق عليه (٤) .

(١) سورة الرعد آية (٥٣) .

(٢) سورة الرعد آية (٦) .

(٣) مسلم في القصة (١٧/٨٥) عن جرير بن عبد العزيز عن أبيه (رضي الله عنهما) .

(٤) صحيحه في الألفاظ (١٦٦ : ١٦٠) . ومسلم في القصة (١٧/٧٠) .

وعن أبي هريرة (رضي الله عنه) عن رسول الله ﷺ: «إن الله كلف
عمل نفسه بنفسه قبل أن يخلق الخلق» «إن رحمي تغلب غضبي» «مغلل
عليه»^(٢١).

وعن أنس (رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:
«قال الله تعالى: يا ابن آدم: إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما
كان منك ولا أبالي، يا ابن آدم: لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم
استغفرتني غفرت لك، يا ابن آدم: لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم
لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة» . رواه الترمذي^(٢٢) وقال
حسن

(٢١) البخاري في بدء الوحي (٦/٢٨٧) والتوحيد (٣٨٤، ١٣/٥٢٢). ومسلم في النبوة
(١٧/٦٨١).

(٢٢) حسن: - الترمذي في الدعوات (٩/٥٢٤) وقال حسن غريب

الآثار

قال يحيى بن معاذ: «من أعظم الإغترار عندي التماهي في الذنوب مع رجاء العفو من غير تدامة، وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة، وانتظار زرع الجنة ببذر النار، وطلب دار المطيعين بالمعاصي، وانتظار الجزاء بغير عمل، والتمني على الله عز وجل مع الإفراط».

نرجو النجاة ولم تسلك مآلكها إن السفينة لا تجري على الير^(١)

(١) قال ابن حبان في روضة المحلا: (ص ٢٨٨) بإسناده إلى أبي العنانية قال: دخلت على
 هــ من المؤمنين فلما عسري قال أبو العنانية؟ قلت أبو العنانية قال: الذي يقول
 ندمي؟ قلت الذي يقول الشعر قال: عني بأبيات شعر وفوجز، فأشدته:

أنا هــ في طرف ولا سمى ولو لمسحت بساخضاب وأخبر
 صله هــ سجد السوء فاصدة لكل مذرع صفا وصبر
 سر حسر النجاة ولم تسلك مآلكها؟ إن السفينة لا تجري على الير
 قال: سر معلقا عليه أو لم تراه هــ.

الخوف

الخوف: سوط الله يسوق به عباده إلى العلم والعمل لينالوا بها القرب من الله تعالى. وهو عبارة عن: - تألم القلب واحترافه بسبب توقع مكروه في الاستقبال، والخوف هو الذي يكف الجوارح عن المعاصي، ويقيدها بالطاعات.

والخوف القاصر يدعو إلى الغفلة والجراة على الذنب، والإنسراط في الخوف يدعو إلى لباس القنوط.

والخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة الله تعالى، ومعرفة صفاته، وأنه لو أهلك العالمين لم يبال، ولم يمنعه مانع، وتارة يكون لكثرة الجناية من العبد بمقاربة المعاصي، وتارة يكون بهما جميعاً وبحسب معرفته بمعيوب نفسه، ومعرفته بجلال الله تعالى، واستغفائه، وأنه لا يبال عما يفعل وهم يبالون، تكون قوة خوفه.

فأخوف الناس لربه أعرفهم بنفسه وربيه. ولذلك قال ﷺ: «والله إنِّي لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية» رواه الشيخان^(١).

(١) البخاري في الأدب (١٠/٥١٣) والاعتصام (١٣/٢٧٦). ومسنود في الفضائل (١٥/١٠٦) ح. عائشة (رضي الله عنها)

وقيل للإمام الشعي: يا عالم: قال: إنما العالم من يخشى الله،
وذلك لقول الله (٢) عز وجل:

﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُتَّقُونَ ﴾.

(٢) سورة طه الآية (٢٨).

الخائف

ولذلك قيل: ليس من يكي ويمسح عينيه، بل من يترك ما يخاف أن يعاقب عليه. وقيل للذي النون المصري: متى يكون العبد خائفاً؟ قال: «إذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحمي مخافة طول السقام».

وقال أبو القاسم الحكيم: «من خاف شيئاً حرب منه، ومن خاف الله حرب إليه». وقال الفضيل ابن عياض: «إذا قيل لك: هل تخاف الله فاسكت فإنك إن قلت نعم كذبت، وإن قلت لا كفرت».

والخوف يحرق الشهوات المحرمة فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة، كما يصير المسل مكروها عند من يشتهي إذا عرف أن فيه سماً. فتحرق الشهوات بالخوف، وتتأدب الجوارح، ويحصل في القلب الخشوع والدلة والاستكانة، ويفارقه الكبر والحقد والحسد، بل يصير مستوعب الهمم بخوفه، والنظر في خطر عاقبته، فلا يتفرغ لغيره، ولا يكون له شغل إلا المراقبة والمحاسبة والمجاهدة، والفتنة^(٣) بالأنفاس والحظات، ومؤاخذه النفس بالخطرات، والخطوات والكلمات، ويكون حاله حال من وقع في غلب سبع ضار، لا يدري أنه يخفل عنه فيفلت، أو يحجم عليه فيهلك، فيكون بظاهره وباطنه مشغول بما هو خائف منه لا متسع فيه لغيره، فهذا حال من غلبه الخوف.

(٣) الفتنة: البخل.

فضيلة الخوف

جمع الله عز وجل لأهل الخوف الهدى، والرحمة، والعلم،
والرضوان، فقال تعالى: ^(١)

﴿ هَذَى وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ يَرْجُونَ ﴾ .

وقال تعالى: ^(٢)

﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ .

وقال عز وجل: ^(٣)

﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنِ غُيِبَتْ رُبَّةٌ ﴾ .

وقد أمر الله عز وجل بالخوف، وجعله شرطاً في الإيمان، فقال عز وجل: ^(٤)

﴿ وَخَالِفُوا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ .

لذلك لا يتصور أن يفتك مؤمن من خوف وإن ضعف، ويكون

(١) الأعراف آية (١٥٤)

(٢) طه آية (٦٨)

(٣) البقرة آية (١٧٨)

(٤) البقرة آية (١٧٥)

ضعف خوفه بحسب ضعف معرفته وإيمانه .

قال **بخاري** : « لا يُلج النار أحد بكى من خشية الله تعالى حتى يعمده الملبن في الضرع » رواه الترمذي ^(٥) ، وقال حسن صحيح .

قال الفضيل بن عياض : « من خاف الله دلّه الخوف على كل خير » .

قال الشبلي : - « ما خفت الله يوماً إلا رأيت له باباً من الحكمة والعبرة » .

وقال يحيى بن معاذ : - « ما من مؤمن يعمل سنة إلا ويلحقها جتان : خوف العقاب ، ورجاء العفو » .

(٥) صحيح : رواه الترمذي في فضائل الجهاد (٢٦٠/٥) وفي الزهد (١/١٠٠) وقال عنه : حديث صحيح .

الآخِبَارِ فِي الْخَوْفِ

قال الله تعالى: (١)

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ تُنْفِقُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ بِثَابِتٍ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُسْرِعُونَ . وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ أُنْهَى إِلَيْهِمْ زُرْعَتُهُمْ . أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْحَزَنِاتِ وَهُمْ لَا يَسْتَفْقُونَ .﴾

وقد روى الترمذي (٢) في جامعه عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقلت: أهم الذين يشربون الخمر ويوزنون ويسرقون؟ فقال لا يا ابنة الصديق، ولكنهم الذين يهضمون، ويصلون، ويتصدقون ويخافون ألا يتقبل منهم، أولئك هم الذين في الخبرات.

(١) سورة المؤمن الأيات (٥٧ حتى ٦١).

(٢) صحيح الترمذي في كتاب التفسير (٩/١٩)، والمحاكم في التفسير وروايف الذهبية (٩/٢٩٢) على نصحه. وقال العراقي في تخریج الاحياء (١٢/٢٣٨٣): بل منقطع عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب وبين عائشة: قال الترمذي: وروى عن عبد الرحمن بن سعيد عن أبي حازم عن أبي هريرة أنه قال الربيعي في شرح الاحياء (٩/٣١٢): والخط الثاني الذي أشار له الترمذي رواه بن أبي الدنيا وابن جرير وابن الأنباري في المصنف وابن مردويه عن أبي هريرة... أنه فانتفت علة الانقطاع بطريق أبي هريرة.

وعن أبي ذر - رضي الله عنه - قال: قرأ رسول الله ﷺ ما لا يرى من الدهر... حتى ختمها. ثم قال: إنني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون: أُنْتُ (٣) السماء وحق لها أن تظن، ما فيها موضع أربع أصابع إلا ملك واضع جبهته لله ساجداً، والله لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً ولبكيكم كثيراً، وما تُلذذتم بالنساء على الفراش، ولخرجتم إلى الصعدات (١) لمجارون (٢) إلى الله ولوددت (٣) أني شجرة تعضده. رواه البخاري (٤) باختصار.

ومعنى الحديث: لو أنكم علمتم ما أعلمه من عظمة الله عز وجل، وانتظمه من معصيه، لطلال بكائكم وحزنكم وخوفكم مما يتظركم، ولما ضحكتم أصلاً، فالقليل هنا بمعنى المعلوم، وهو مفهوم من السياق.

وروت السيدة عائشة رضي الله عنها: وأن رسول الله ﷺ كان إذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة يتغير ويتردد في الحجرة ويدخل ويخرج، كل ذلك خوفاً من عذاب الله. متفق عليه (٥).

وروى عبد الله بن الشخير: أن رسول الله ﷺ كان إذا دخل في

(٣) أُنْتُ: هو صوت الأتخاب - أي صوت.

(١) الصُّدُت: - بضمين... أي الطرق - وقبل المراد هنا: الصحاري.

(٢) مجارون: - تنضمون إليه بالدعاء ليدفع عنكم البلاء.

(٣) لوددت: - اللام هنا جواب لسم محذوف: أي والله لوددت.

(٤) صحيح: - ولكن لم يخرج البخاري من الحديث المذكور سوى قوله ولو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً ولبكيكم كثيراً في الرقاق (١١/٣١٩) وغيره.

وهذا اللفظ عند الترمذي في الزهد (٦/٦٠٩) وقال: حسن قريب، وكذا رواه أحمد وقال النووي: «استلذه حسن لو صحيح» اهـ. أما الموقوف ففي كتاب الأهلوالعقل من زاد المعاد (١/٥٧٩) وصححه على شرطها ووافقه الذهبي. أما قوله ولوددت أني كنت شجرة تعضده فهو من كلام أبي ذر موقوفاً عليه عند الترمذي أيضاً.

(٥) البخاري في بدء الخلق (٦/٣٠٠)، وسلم في الاستسقاء (٦/١٩٦).

الصلاة يسمع لصدره أزيز كأزيز المرجل^(١) رواه النسائي^(٢) وأبو داود
والترمذي .

ومن تأمل أحوال الصحابة - رضي الله تعالى عنهم -، ومن بعدهم
من الصالحين من سلف هذه الأمة، وجددهم في غاية العمل مع غاية
الخوف، ونحن جميعاً جمعاً بين التخصير بل التفريط والأمن .

فهذا الصديق (رضي الله عنه) يقول: وددت أني شجرة في جنب
عبد مؤمن، وكان إذا قام إلى الصلاة كأنه عود من خشية الله عز وجل .

وهذا عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قرأ سورة الطور حتى بلغ
«إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ» بكى واشتد بكاءً حتى مرض وعادوه، وقال لابنه
وهو يموت: «ويحك ضحك خدي على الأرض عساه يرحمني ثم قال: وهل
أمني إن لم يخفر لي - ثلاثاً - ثم قضى، وكان يمر بالآية في ورده بالليل فحمله
بينى في البيت أبهاً يعاد يحسونه مريضاً، وكان في وجهه خطان أسودان
من كثرة البكاء .

وقال له ابن عباس: «مضر الله بك الأمصار، وفتح بك الفتح،
يعمل» . فقال: «وددت أن أنجر لا أجر ولا وزر» .

وهذا عثمان ابن عفان (رضي الله عنه) كان إذا وقف على القبر
بكى حتى يسيل لحته، قال لو أنني بين الجنة والنار ولا أدري إلى أيتهما
أصير لاحترت أن أكون رماً قبل أن أعلم إلى أيتهما أصير .

(١) صحيح . النسائي في السهو (٣/١٣) . وأبو داود في الصلاة (٣/١٧٢) وسكت عنه .
والمتابع في المسائل ص (٣٣٧) قال الحافظ في الفتح (٦/٢٠٦): استله قوي . وأحد
المتابعين (١١/٢٥) والفتح الرباعي (١١/١١١) . وصححه ابن حبان باب البكاء في الصلاة
(ص ١٣٩) موارد .

وهذا أبو الدرداء^(١) (رضي الله عنه) كان يقول: «لو تعلمون ما أنتم لأقرب بعد الموت، ما أكلتم طعاماً على شهوة، ولا شربتم شرباً على شهوة أبداً، ولا دخلتم بيتاً تستظلون به، ولخرجتم إلى الصعيد تضرعون صدوركم وتبكون على أنفسكم، ولوددت أني كجربة تعضد ثم تؤكل».

وكان ابن عباس (رضي الله عنهما) أسفل عينه مثل الشراك^(٢) الباني من كثرة الدموع.

وقال علي - كرم الله وجهه - وقد سلم من صلاة الفجر، وقد علة كآبة وهو يقلب يده: لقد رأيت أصحاب رسول الله ﷺ فلم أر اليوم شيئاً يشبههم، لقد كانوا يصبحون شعشأة صفراً غبراً بين أعينهم أمثال ركب المعزي^(٣)، قد باتوا سجداً وقياماً يتلون كتاب الله، يراوون بين جباههم وأقدامهم، فإذا أصبحوا، ذكروا الله تهادوا كما يمد الشجر في يوم الربيع. ومهلت أعينهم بالدموع حتى تيل ثيابهم، والله فكأنهم بالقوم باتوا غافلين. ثم قام فما روى بعد ذلك ضاحكاً حتى ضربه ابن ملجم.

وقال موسى بن مسمود: «كنا إذا جلسنا إلى مفيان كان النار قد احطت بنا لما نرى من خوفه وجزعه».

ووصف أحدهم الحسن فقال: «كان إذا أقبل فكأنما أقبل من دونه، وإذا جلس فكأنه أسير أمر يقطع رقبته، وإذا ذكرت النار فكأنها لم تخلق إلا له».

(١) ضعف: - ليس موقولاً عن أبي الدرداء بل رواه ابن عسك عن عروة عن كعب بن جابر الصغير وضعفه السهرطي (٣/٣١٨) في الجامع الصغير. وروى أحمد بن حنبل نحوه عن ابن موقولاً (٤/٥٧٩) وصححه على شرطه ونصحه الذهبي بأن فيه اعطافاً واحداً. والخطي لم يجره له.

(٢) الشراك: - سير النعل على ظهر القدم.

(٣) الركب: - جمع ركب وهو: موصل أسفل الفخذ بأعلى الساق.

المعزي: - بكسر الميم وسكون العين المهلهة هي المعز - وأحدها مدعز.

وروي^(١) أن زارة بن أبي أوفى صلى بالناس الفجر بسورة المدثر،
فلما قرأ: قوله^(٢) تبارك وتعالى: «فلذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم
عسير». أخذته شهقة فمات.

وروي^(٣) عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال: «بكوا فإن لم
تبكوا فتباكوا» فوالذي نفسي بيده: لو يعلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع
صوته، وصل حتى ينكسر صلبه.

٦

(١) أظن الذهبي في العصر (١/١٠٩).

(٢) سورة المدثر الآية (٨، ٩).

(٣) صحيح. رواه الحاكم في المستدرج (٤/٥٧٨) وصححه على شرطهما ووافقه الذهبي
بلفظ «بكوا فإن لم تبكوا فتباكوا». لو تعلمون العلم لصلى أحدكم حتى ينكسر
ظهره ولو كفى حتى ينقطع صوته.

الدنيا

اعلم أن الهم الوارد في الكتاب والسنة ليس راجعاً إلى زمانها الذي هو الليل والنهار المتعاقبان إلى يوم القيامة، فإن الله عز وجل جعلها خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً.

ورود في الأثر «إن هذا الليل والنهار خزانتان فانظروا ما تصنعون فيهما». وقال مجاهد: «ما من يوم إلا يقول: ابن آدم: قد دخلت، عليك اليوم ولن أرجع إليك بعد اليوم فانظر ماذا تعمل في». فإذا انقضى طوى، ثم يجتمع عليه فلا يترك حتى يكون الله هو الذي يقضيه يوم القيامة». وأنشد بعضهم: -

إنما الدنيا إلى الجنة والنار طريقٌ والليالي متجر الإنسان والأيام سوقٌ
فالوقت هو رأس مال العبد، صح^(١) عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من قال: سبحان الله ويحمده غرست له نخلة في الجنة». فانظر إلى مضاعف الساعات كم يفوته من النخل.

وكان أحد الصالحين إذا أثقل الناس في الجلوس عنده يقول: «أما ترهبون أن تقوموا، إن ملك الشمس بجرها لا يفر».

(١) صحيح: - مر ذكره (ص ٣٩) وهو عند الترمذي وقال: حسن غريب صحيح.

وقال رجل لأحد العلماء: «قف أكلمك، قال: أوقف النسيء».

وكذلك ليس ذم الدنيا راجعاً إلى مكان الدنيا وهو الأرض، وما أودع فيها من جبال وبحار وأنهار ومعادن، فإن ذلك كله من نعم الله على عباده لما فهم فيها من المنافع، والاعتبار، والإستدلال على وحدانية الصانع سبحانه وقدرته وعظمته... وإنما الذم راجع إلى أفعال بني آدم الواقعة في الدنيا، لأن غالبها واقع على غير الوجه الذي نحمد عاقبته، كما قال عز وجل: (١)

﴿ اٰخَلَسُوْا اِنَّمَا اِلٰهِيْهُمُ الدُّنْيَا لَمُبٌّ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ يَّتَكَبَّرُوْنَ فِي الْاَنْوَالِ وَالْاَزْوَاجِ ﴾.

وانقسم بنو آدم في الدنيا إلى قسمين: أحدهما: انكر ان للعباد داراً بعد الدنيا للثواب والعقاب وهؤلاء هم الذين قال الله (٢) فيهم:

﴿ اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَاءَنَا وَرَضُوْا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَنُوْا بِهَا وَالَّذِيْنَ هُمْ عَنْ ءَايٰتِنَا غٰفِلُوْنَ . اُولٰٓئِكَ مَا لَهُمْ مِنَ النَّارِ مَا كَانُوْا يَكْحِبُوْنَ ﴾.

وهؤلاء همهم التمتع في الدنيا واغتمام لذاتها قبل الموت كما قال تعالى: (٣)

﴿ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَتَخَفَتُوْنَ وَيَأْكُلُوْنَ كَمَا تَأْكُلُ الْاَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوٰى لَّهُمْ ﴾.

والقسم الثاني: - من يقر بدار بعد الموت للثواب والعقاب، وهم المسلمون إلى المرسلين، وهم ينقسمون إلى ثلاثة أقسام: ظالم لنفسه، ومعتد، وسائق باخيرات بإذن الله.

(١) - ص ١٥١، ١٥٢

(٢) - ص ١٥١، ١٥٢

(٣) - ص ١٥١، ١٥٢

والظالم لنفسه: هم الأكثرون، وأكثرهم واقف مع زهرة الدنيا وزينتها، فأخذها من غير وجهها، واستعملها في غير وجهها، وصارت للدنيا أكبر همه بها يرضى، وبها يغضب وبها يوالي، وعليها يعادي، وهؤلاء أهل اللعب واللهو والزينة، وإن كانوا يؤمنون بالآخرة إيماناً مجملًا فهم لم يعرفوا المقصود من الدنيا، ولا أنها منزلة يتزود فيها بعدها.

والمقتصد: من أخذ الدنيا من وجوهها المباحة، وأدى واجبها، وأمسك لنفسه الزائد على الواجب يتوسع به في التمتع بشهوات الدنيا، وهؤلاء لا عقاب عليهم في ذلك إلا أنه ينقص درجاتهم، كما قال عمر بن الخطاب (رضي الله عنه): «لولا أن تنقص من جناتي خالفكم في لبن عيشكم ولكن سمعت الله عير قوماً فقال: (١)»

﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَنْتَعْتُمْ بَهَا ﴾

وأما السابق بالخيرات بإذن الله: فهم الذين فهموا الخواص من الدنيا وعملوا بمقتضى ذلك، فعلموا أن الله إنما أسكن عباده في الدار لبيئهم أيم أحسن عملاً كما قال تعالى: (٢)

﴿ وَإِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾

يعني لزهد في الدنيا وأرغب في الآخرة، ثم قال تعالى: (٣)

﴿ وَأَنَّا لَنَبْلُوَنَّ مَا عَلَىهَا صَبِيحًا جُرَدًا ﴾

فاكتفى السابقون منها بما يكف المسافر من الزاد، كما قال النبي (٤)

(١) سورة الاحقاف آية (٢٠).

(٢) سورة الكهف آية (٧).

(٣) الكهف آية (٨).

(٤) صحيح: - الترمذي في الزهد (٧/٤٨) واللفظ له من حديث عبد الله بن مسعود...

صحيح، وكذا رواه الحاكم في المستدرج (٤/٣١٠) من حديث عبد الله بن مسعود...

«مالي وللدنيا، ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة، ثم راح وتركها».

ووصى^(١) ابن عمر (رضي الله عنهما) بكلمة: «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل».

ومنى نوى من تناول شهواته المباحة التفوي على طاعة الله كانت شهواته له طاعة يثاب عليها، كما قال معاذ^(٢) رضي الله عنه: «إني لأحسب نومي كما أحسب قومي».

قال سعيد بن جبيرة: «متاع الغرور ما يهلك من طلب الآخرة، وما لا يهلك فليس بمتاع الغرور ولكن متاع بلاغ إلى ما هو خير منه».

وقال يحيى بن معاذ: «كيف لا أحب دنيا قدر لي فيها قوت أكتب بها حياة، أدرك بها طاعة، أنال بها الجنة».

وسئل أبو صفوان الرعيني: «ما هي الدنيا التي ذمها الله في القرآن والتي ينبغي للمقاتل أن يتجنبها؟» فقال: «كل ما أصبت في الدنيا تريد به الدنيا فهو مذموم، وكل ما أصبت منها تريد به الآخرة فليس منها».

وقال الحسن: «نعمت الدار الدنيا كانت للمؤمن؛ وذلك أنه عمل للهلاً وأخذ زاده منها للجنة. وبشت الدار كانت للكافر والمنافق، وذلك أنه صعب لباله وكان زاده منها إلى النار».

صلى الله عليه وسلم (رضي الله عنهما) (١/٣٠٩) وصحح الحاكم حديث عمر على شرط
لحديثي ورواه الذهبي

(١) صحيح ابن أبي شيبة (١١) وهو صحيح

(٢) هو في صحيح مسلم (١٧/٢٠٧) في كتاب الإمارة من قوله معاذ صوفوقنا عليه في
منه من الله في الآخرة قوله «أنا لما فاته الله» وأرجو في نومي ما أرجو في قومي».

وفي المسند^(١) وصحيح بن حبان عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال: «من أحب دنياه أضر آخرته، ومن أحب آخرته أضر دنياه، فأنزروا ما يلي حل ما يفي».

قال عون بن عبد الله: «الدنيا والآخرة في القلب ككفتي الميزان ما ترجع إحداها تخف الأخرى».

وقال وهب: «إنما الدنيا والآخرة كرجل له امرأتان إذا أرضى إحداها أسخط الأخرى». وقال أبو الدرداء: «لئن حلفتم لي على رجل أنه أزهدكم لأحلفن لكم أنه غيركم».

وقال^(٢) وجل للتابعين: «لأنتم أكثر عملاً من أصحاب رسول الله ﷺ ولكنكم كانوا أخيراً منكم، كانوا أزهد في الدنيا».

(١) ضعيف: المسند (٤/٤١٧)، وإخاكم في الرفق (٤/٣٠٨) وصحيح بن حبان. المصنف: ورقه الذهبي بأن فيه انقطاع. «وابن حبان في صحيحه (٦١٢ مزود) وهو من رواية المطلب بن عبد الله بن حنبل عن أبي موسى الأشعري وقال أشعري في الترمذي (٤/١٠٣): المطلب لم يسمع من أبي موسى».

(٢) الفائل هو: عبد الله بن مسعود. أخرج أبو نعيم في الحلية (١/١٣٦) عن عبد الله بن مسعود قال: «أنتم أكثر صياماً وأكثر صلاة وأكثر اجتهاداً من أصحاب رسول الله ﷺ» وهم كانوا أخيراً منكم. فأنزلوا يا أيها عبد الرحمن؟ قال: هم شعرا زهد في الدنيا والآخرة.

أضرار حب الدنيا

حدث الإمام أحمد عن سفیان قال: كان عيسى ابن مريم يقول:
«حب الدنيا أصل كل خطيئة، والمال فيها داء كثير، قالوا وما دلائه؟ قال:
لا يسلم من الفقر والحيلة، قالوا: فإن سلم؟ قال يشغله إصلاحه عن
ذكر الله عز وجل»^(١).

حب الدنيا هو الذي عمّر النار بأهلها، والزهد في الدنيا هو الذي
عمّر الجنة بأهلها، والسكر بحب الدنيا أعظم من السكر بالخمر، فصاحبه
لا يفيق إلّا في ظلمة اللحد، قال يحيى بن معاذ: «الدنيا خسر الشيطان،
من سكر منها فلا يفيق إلّا في عسكر الموت نادماً بين الخاسرين». وأقل ما
فيها أنه يلهي عن حب الله وذكره، ومن أغناه ماله فهو من الخاسرين، وإذا
فنى القلب عن ذكر الله سكنه الشيطان، وصرفه حيث أراد. . . ومن فقهه
في الشر أنه يرضيه ببعض أعمال الخير ليريه أنه يفعل الخير.

(١) صحيح - ليس له إسناده معروف كذا في بحرّة الفتاوى (١٨/١٢٣). وقال في الفتاوى
المصرية (٤٨٣): ليس هو حديثاً بل معروف عن جندب ويذكر عن المسيح. . . وهو
مؤخر لما ذكر المؤلف حفظه الله. وقال العراقي في تحصيل الإحسان: رواه ابن أبي الدنيا
والبيهقي في شعب الإيمان من طريق من رواية الحسن مرسلأ (٩/١٧٠٤). وقال في
شرح الألفية (١/١٣٣): ما من كلام مالك بن دينار. وإنما صوّي من كلام عيسى ولا
صل له من حديث النبي ﷺ. إلّا من مراسيل الحسن البصري ومراسيل الحسن عندهم
ن.

ويقول ابن مسعود (رضي الله عنه): وما أصبح أحد لي الدنيا إلا خفيف وماله عارية، فالضيف مرحل والعارية مؤداة^(١).

قالوا: - وإنما كان حب الدنيا رأس الخطايا، ومفسداً للدين من وجوه:

أحدها: - أن حبها يقتضي تعظيمها وهي حقيرة عند الله - ومن أكبر الذنوب تعظيم ما حقر الله.

وثانيها: - أن الله لعنها، ومقتها، وأبغضها؛ إلا ما كان له فيها، ومن أحب ما لعن الله ومقته وأبغضه فقد تعرض للفتنة، ومقته وغضبه.

وثالثها: - أنه إذا أحبها صيرها غايته، وتوسل إليها بالأعمال التي جعلها الله وسائل إليه وإلى الدار الآخرة، فعكس الأمر وقلب الحكمة، فيها هنا أمران: أحدهما: جعل الوسيلة غاية، والثاني: التوسل بأعمال الآخرة إلى الدنيا، وهذا شر معكوس من كل وجه، وقلب منكوس غاية الإنكسار. وهذا هو الذي انطبق عليه: حذو القذة^(٢) بالقذة، قال تعالى: ﴿٢﴾

﴿لَنْ تَكُنَ تَرْيَدُ الْخَيْرَ الدُّنْيَا وَزَيَّتَهَا تُؤَفِّقُ إِلَيْهِمْ أَعْمَلُهُمْ لِيَهِيَ لَا يَتَخُونُونَ . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ .

(٢) وفي ذلك قيل:

وما المال والأهلون إلا ودائع ولا بد يسوماً أن تسرد السردائع
(١) كانه يشير إلى ما رواه أحمد والطبراني عن شداد بن أوس مرفوعاً: هشروا هذه الأمة عن سنن الذين خلطوا من أهل الكتاب حذو القذة بالقذة قال المصنف في المجمع (٧/٢٦١).
ورجاله مختلف فيهم أحد. وللطبراني أيضاً من حديث ابن مسعود مرفوعاً نحوه: قال المصنف: وفيه من لم يعرفه أحد المصدر السابق والقذة: هي ريش السم. وأخذت يضرب مثلاً للشيطان يستعان ولا يضره كما قال ابن الأثير في النهاية.
(٢) سورة هود الأيتان (١٥، ١٦).

والأحاديث كثيرة، منها حديث أبي هريرة في الثلاثة الذين هم أول من نسف بهم النار: القاري، والتصدق، والقاري، الذين أودوا بذلك الدنيا، والنصيب وهو في مسلم^(١).

فانظر حبة الدنيا فإذا حرمت هؤلاء من أجر، وانفدت عليهم عملهم، جعلتهم أول الداخلين إلى النار.

رابعاً: - أن محبتها تعرض بين العبد وبين فعل ما يعود عليه نفعه في الآخرة باشتغاله عنه بمحبوه، الناس ها هنا مراتب: فمنهم من يشغله عبوده عن الإيمان وشرائعه، ومنهم من يشغله حبها عن كثير من الواجبات، ومنهم من يشغله عن واجب يمارس تحصيلها - وإن قام بعيره - . ومنهم من يشغله عن القيام بالواجب في الوقت الذي ينبغي على الوجه الذي ينبغي، فيفطر في وقته وفي حقوقه. ومنهم من يشغله عن عبودية قلبه في الواجب، وتفريغه له عند أدائه، فيؤديه ظاهراً لا باطناً، وأين هذا من عشاق الدنيا ومحبيها، هذا من أندهم وأقل درجات حبها أن يشغل عن سعادة العبد، وهو تفريغ القلب لحب الله، ولسانه لذكره، وجمع فيه على لسانه، وجمع لسانه وقلبه على ربه، فمشتقتها ومحبتها تضر بالآخرة ولا بد، كما أن حبة الآخرة تضر بالدنيا.

خامساً: - أن محبتها تجعلها أكبر هم العبد، وقد روى الترمذي^(٢) عن حديث أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: من كانت الآخرة همه جعل الله غناه في قلبه، وجمع له شمله، وأتته الدنيا

(١) إمام في المذهب (١٣/٥٠).

(٢) مرجع الترمذي في الزهد (١/١٦٥) وسكت عليه. وهذا اللفظ بهذا الإسناد ضعيف، قال المدري (١١/٨٩): رواه الترمذي عن يزيد الزقاشي عنه. ويزيد قد وثقه، ولا بأس به. له حديث، والله حديث شاهد عبد ابن ماجه بلفظ آخر (٢/١٣٧٥) في الزهد. في المصنف في إسناده صحيح رجاله ثقات. اهـ.

وهي راغمة، ومن كانت الدنيا حمة، جعل الله فقره بين عينيه، وفروا عنه، شمله، ولم يأت من الدنيا إلا ما قدر له.

سالمها : - إن محبها أشد الناس عذاباً بها، وهو معذب في دور، الثلاث : يعذب في الدنيا بتحصيلها والسعي فيها ومنزعة أهلها، وفي دار البرزخ بفوائدها والحسرة عليها، وكونه قد جعل بينه وبين محبوبه على وجه لا يرجو اجتماعه به أبداً، ولم يحصل له هناك محبوب يعرضه عنه، فهذا أشد الناس عذاباً في قبره، يعذب المم والحزن والغم والحسرة في روجه ما تعمل البدان وهوام الأرض في جسمه.

والمقصود : أن محب الدنيا يعذب في قبره، ويعذب يوم لقاء ربه. قال: (١) تعالى:

﴿ فَلَا تَحْزَنْكَ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾.

قال بعض السلف : «يعذبهم بجمعها، وتزهق أنفسهم بحبها، وهم كافرون بمنع حق الله فيها».

وسألمها : - أن عاشقها ومحبها الذي يؤثرها على الآخرة من أسفه الخلق، وأقلهم عقلاً، إذ أثر الخيال على الحقيقة، والتماس على النقطة، والظل الزائل على النعم الدائم، والدار الفانية على الدار الباقية، وباع حيلة الأبد في أرغد عيش بحيلة إنما هي أحلام قوم، لو كُظِّلَ زائل، إن اللبيب يمثلها لا يخدع.

وكان بعض السلف يمثل هذا البيت :

يا أهل لذات دنيا لا يقاء لها إن المستراراً بظل زائل حز

(١) التوبة آية (٥٥).

قال يونس بن عبد الأهل: «ما شئت الدنيا إلا كرجل نام لمرأى في منامه ما يكرمه وما يحب، فبينما هو كذلك انتبه».

وأشبه الأضياء بالدنيا: الظل لحسب له حقيقة ثابتة وهو في تقلص وانقباض تتبعه لتدور فلا تلحقه. وأشبه الأشياء بها السراب يحبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً، ووجد الله عنده فوفاه حسابه، والله سريع الحساب. وأشبه الأشياء بها: عجزوز شوهاء قبيحة المنظر والمخبر، غدارة بالأزواج، تزينت للخطاب بكل زينة، ومشرت كل قبح، فاغتر بها من لم يجاوز بصره لظاهرها، فطلب النكاح، فقالت: لا مهر إلا فقد الأخرى، فإتنا ضررنا، واجتماعنا غير مألوف فيه ولا مستباح، فأنثر الخطاب العجولة، وقالوا: ما عمل من أصل حبيته من جناح، فلما كشف قناعها، وحل أزارها، إذا كل آفة وبيلة، فمنهم من طلق واستراح، ومنهم من اختار المقام، فما استمت ليلة عرسه إلا بالعريل والصباح.

ناه لقد أذن مؤذنها على رؤوس الخلائق، على غير الفلاح، فقام المجتهدون والمصلون لما فواصلوا في طلبها الغدو بالرواح، وسروا ليلهم، فلم يحمد القوم السرى عند الصباح، طاروا في صيدها، فما رجع أحد منهم إلا وهو مكسور الجناح، فوقعوا في شبكها، فأسلمتهم للفتاح.

التوبة

التوبة من الذنوب بالرجوع إلى سائر الصيوب، وعَلَام الغيوب،
مبدأ طريق السالكين، ورأس مال الفائزين، وأول إقدام المریدین،
ومفتاح استقامة المائلين، ومطلع الاصطفاء والإجتهاد للمقربين.

ومنزلة التوبة أول المنزل، وأوسطها، وآخرها، فلا يفارقه العبد
السالك ولا يزال فيه إلى الممات، وإن ارتحل إلى منزل آخر ارتحل به،
واستصحبه معه، ونزل به، فالتوبة هي بداية العبد ونهايته، وقد قال
تعالى^(١):

﴿ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ .

وهذه الآية في سورة مدنية خاطب الله بها أهل الإيمان، وخيار
خلقه أن يتوبوا إليه بعد إيمانهم وصبرهم، وهجرتهم، وجهادهم، ثم
علق الفلاح بالتوبة وأن بكلمة «لعل» إلهاناً بأنكم إذا تبتم على رجاء
الفلاح، فلا يرجو الفلاح إلا التائبون جعلنا الله منهم، وقال تعالى^(٢)

﴿ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ .

فقسم العباد إلى تائب وظالم وليس ثم قسم ثالث. وأوقع اسم

(١) النورانية (٣١).

(٢) المحجرات (١١).

الظالم: على من لم يتب ولا أظلم منه لجهله بربه ويعيقه ويعيب نفسه وآفات أعماله وفي الصحيح^(١) عنه ﷺ أنه قال: «يا أيها الناس توبوا إلى الله فوالله إنِّي لأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة» .

والتوبة هي رجوعُ العبد إلى الله ومفارقةُ لمصراطِ المغضوب عليهم والضالين .

وشرائطُ التوبة ثلاثة - إذا كان الذنب في حق الله عز وجل - وهي: الندم والإقلاع، والعزم على عدم العودة .

فاما الندم فإنه لا تتحقق التوبة إلا به إذ من لم يندم على القبيح فذلك دليل على رضاه به وإصراره عليه، وفي المسند^(٢) «الندم توبة» وأما الإقلاع فتستحيل التوبة مع مباشرة الذنب .

والشرط الثالث هو العزم على عدم العودة ويعتمد أساساً على إخلاص هذا العزم والصلق فيه، وشرط بعض العلماء عدم معاودة الذنب، قال: متى عاد إليه تبيّن أن التوبة كانت باطلة غير صحيحة . والأكثرون على أن ذلك ليس شرطاً أما إذا كان الذنب متضمناً لحق آدمي، فعل النائب أن يصلح ما أفسد، أو يسترضي مَنْ أخطأ في حقه، لما ثبت^(٣) عن النبي - ﷺ - أنه قال: «من كان لأخيه عنده مظلمة من مال، وعرض فليتحلله اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إلا الحسنات والسيئات» .

لهذا الذنب يتضمن حقان: حقاً لله وحقاً لأدمي، فالتوبة منه

(١) تم (ص ٣٥) .

(٢) صحيح : - المسند (١/٣٧٩) من حديث ابن مسعود . قال الشيخ شافعي : إسناده صحيح .
أ - ورواه الحاكم (٤/٢٤٣) وصححه ووافقه الذهبي .

(٣) إسناده في المطالع (٥/١٠١) والرفق (١١/٣٩٥) من حديث أبي هريرة وألفاظها غير هذه المعط .

بتحلل الأدمي لأجل حقه، والندم فيها بين وبين الله لأجل حقه.

وهناك بعض النوبات الخاصة، نذكر منها يعون الله تعالى ما يلي:

إذا كانت المظلمة بقدح في الأدمي بغيبة، أو بقدح، فهل يُشترط إعلامه ؟

مذهب أبي حنيفة ومالك اشترطوا الإعلام، واحتجوا بالحديث السابق. والقول الآخر أنه لا يشترط الإعلام، بل يكفي توبته بين ربه الله، وأن يذكر المغتاب، أو المظلوم في مواضع غيبته، أو قدفه بصد مذكره به، ويستغفر له، وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية، احتج لذلك بأن إعلامه مفيدة مخفية لا تتضمن مصلحة، وما كان هكذا فإن الشارع لا يبيحه، فضلاً عن أن يوجب أو يأمر به.

أما توبة من اغتصب مالاً فعليه ردُّ هذا المال إلى أصحابه، فإن تعذر عليه ردُّه لجهله بأصحابه، أو لانقراضهم، أو لغير ذلك فعليه أن يتصدق بتلك الأموال عن أربابها، فإذا كان يومُ استيفاء الحقوق كان لهم الجبار بين أن يجيزوا ما فعل، وتكون أجورها لهم وبين ألا يجيزوا وبأخذوا من حسناته بقدر أحوالهم ويكون ثواب تلك الصدقة له إذ لا يُبطل الله سبحانه ثوابها.

فقد روي أن ابن مسعود رضي الله عنه اشترى من رجل جارية ودخل يزن له الثمن فذهب ربُّ الجارية فانتظره حتى يس من عودته فتصدق بالثمن وقال اللهم هذا عن رب الجارية، فإن رضي فالأجر له وإن أبى فالأجر لي وله من حسناتي بقدره.

وأما توبة من عارض غيره معاوضة محرمة وقبض العوض كبيع الخمر والمخني وشاهد الزور ثم تاب والعوض بيده: فقالت طائفة براءه إلى مالكه إذ هو حين ماله ولم يقبض بلإذن الشارع ولا حصل لربه و

مقابله نفعٌ مباح، وقالت طائفة - بل وهو أصوب القولين -: بل توبة بالتصدق به وكيف يرد إلى دافعه مالا استعان به على معاصي الله وهكذا توبة من اختلط ماله الحلال بالحرام وتعذر عليه تمييزه أن يتصدق بقدر الحرام ويطلب باقي ماله والله أعلم.

مسألة :- إذا تاب المبد من الذنب هل يرجع إلى ما كان عليه قبل الذنب من الدرجة التي خطه عنها الذنب أو لا يرجع إليها ؟

قالت طائفة : يرجع إلى درجته لأن التوبة تجب للذنب بالكلية وتغييره كان لم يكن.

وقالت أخرى : لا يعود إلى درجته وحاله لأنه لم يكن في وقوف، وإنما كان في صعود، فبالذنب صار في هبوط، فإذا تاب نقص عليه ذلك القدر الذي كان مستعداً به للترقي.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية :- والصحيح أن من التائبين من لا يعود إلى درجته، ومنهم من يعود إلى أعلى من درجته خيراً مما كان قبل الذنب، وكان داود بعد التوبة خيراً منه قبل الخطيئة، وهنا مثل مضروب :

رجل مسافر سائر على الطريق بطمانينة وأمن فهو يعدو مرة ويمشي أخرى، ويستريح ثارة وينام أخرى فبينما هو كذلك إذ عرض له في سبيله ظل ظليل، وماء بارد ومقبّل، وروضة مزجّرة، فدعت نفسه إلى النزول على تلك الأماكن فنزل عليها، فوثب عليه عدو فأنخله وقبده ومنعه من السير، فعاين الهلاك وظن أنه منقطع به، وأنه رُذِّق الوحوش والسباع، وأنه قد جهل بينه وبين مقصده الذي يؤمّه، فبينما هو على ذلك تنظّله الظنون، إذ وقف على رأسه والده الشفيق القادر فحلّ كساره وفكّده، ولعل له لركب الطريق واحذر هذا العدو فإنه على منازل الطريق

لك بالمرصاد، واعلم أنك ما دمت حاضراً منه متيقظاً له لا يفتر عليك
 فلذا غفلت وثب عليك، وأنا متقدمك إلى المنزل وفراط لك فاستعني على
 الآخر. فلذا كان هذا السائر كحماً فطناً لهما حاضر الدفن والعلل استعني
 سيره استنبالاً آخر أقوى من الأول، وأتم واشدد حله وتامب هذا
 الصدور، وأعد له عدته، فكان سيره الثاني أقوى من الأول وخيراً منه
 ووصوله إلى المنزل أسرع، وإن غفل عن عدوه، وعاد إلى مثل حاله
 الأول من غير زيادة ولا نقصان ولا قوة حذر ولا استعداد، عاد كما
 كان، وهو معرض لما تعرض له أولاً، وإن أوردتم ذلك توازناً في سيره
 وفتراً، وتذكراً لطيف سبيله وحسن ذلك الموضع أو عذوبة مائه لم يقد
 إلى مثل سيره ونقص عما كان.

التوبة النصوح

قال الله تعالى (١) :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُم سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ .

والنصح في التوبة هو تخليصها من كل غش ونقص وسداد . قال الحسن البصري :- هي أن يكون العبد نادماً على ما مضى مجتنباً عما كان لا يعود فيه . وقال الكلبي :- «أن يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن» . وقال سعيد بن المسيب :- «توبة نصوحاً تصحون بها أنفسكم» .

قال ابن القيم (٢) : «النصح في التوبة يتضمن ثلاثة أشياء :

الأول : تعميم الذنوب واستغراقها بها بحيث لا تدع ذنباً إلا نظرله .

الثاني : إجماع العزم والصدق بكلمته عليها بحيث لا يقرّ عند لهو ولا لغو ولا انظار بل يجمع عليها كل إرادته وعزمه مبادراً بها .

الثالث : تخليصها من الشوائب والملل القاذرة في إخلاصها

(١) سورة البقرة آية (٨٥)

(٢) إلهام (مدارج السالكين) (١/٢١٠)

ووقعها لحسن الخوف من الله وخشيته والرغبة فيما لديه والرهبة مما عنده، لا كمن يتوب لحفظ حاجته وحرمة ومنصبه ورياسته أو لحفظ قوته وماله أو استدعاه أحد الناس أو المحرب من ضيقهم أو كلاً يحسب عليه السوء، أو لغضاء بهمة من الدنيا أو لإقلاق وعجزه ونحو ذلك من الملل التي تقدر في صحتها وخلوصها لله عز وجل .

فالأول يتعلق بما يتوب منه، والأوسط يتعلق بذات التائب، والثالث يتعلق بمن يتوب إليه، فتصح التوبة: الصدق فيها والاخلاص وتعميم الذنوب بها، ولا ريب أن هذه التوبة تستلزم الاستغفار وتتضمن ولمحو جميع الذنوب وهي أكمل ما يكون من التوبة.

وتوبة العبد إلى الله محفوظة بتوبة من الله عليه قبلها وتوبة من بعدها فتوته بين توبتين من ربه سابقة ولاحقة فإنه تاب عليه .

أولاً : إذاً وتوفيقاً والهاماً، فتاب العبد . فتاب الله عليه ثانياً.

ثانياً : قبولاً وإثابة وذلك لقوله عز وجل^(١)

﴿ وَخَلَقَ الثَّلَاثَةَ الَّذِينَ خَلَقُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ .

فأخير سبحانه أن توبته عليهم سبقت توبتهم وأنها هي التي جعلتهم تائبين فكانت سبباً مقتضياً لتوبتهم وهذا القدر من سر اسمه «الأول والأخير» فهو المبدء والمعد ومنه السبب والمسبب، والعبد تواب، والله تواب، فتوبة العبد رجوعه إلى سيده بعد الأتيقار وتوبة الله نوعان: إذن وتوفيق وقبول وإمداد .

(١) التوبة أية (١١٨) .

(٢) ثم قال ابن القيم في المدارج (١/٢١٢) .

والتوبة لها مبدأ ومتهى فعبثوا الرجوع إلى الله بسلوك صراطه
المستقيم الذي أمرهم بسلوكه بقوله تعالى^(١)

﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ
سَبِيلِهِ ﴾ .

ونهايتها الرجوع إليه في المعاد وسلوك صراطه الذي نصبه موصلاً
إلى جنته ، فمن رجع إلى الله في هذه الدار بالتوبة رجع إليه في المعاد
بالثواب ، قال الله عز وجل .

﴿ وَمَنْ تَابَ وَحَمِلَ صَلْحاً فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَاباً ﴾ .

(١) سورة الاحقاف آية (١٥٣)

(٢) سورة العنكبوت آية (٥١) .

أسرار التوبة ولطائفها

اعلم أن العبد العاقل إذا صدقت منه الخطيئة فله نظر إلى أمور :-

أحدهما : أن ينظر إلى أمر الله ونبيه فيحدث له ذلك الاعتراض بكونها خطيئة والإقرار على نفسه بالذنب.

الثاني : أن ينظر إلى الوعد والوعيد فيحدث له ذلك خوفاً وخشية تحمله على التوبة .

الثالث : أن ينظر إلى تمكين الله له منها وتخليته بينه وبينها وتقديرها عليه وأنه لو شاء لمصمة منها فيحدث له ذلك أنواعاً من المعرفة بالله وأسمائه وصفاته وحكمته ورحمته وحلمه وكرمه وتوجب له عبودية بهذه الأسماء لا تحصل بدون لوازمها البتة . ويعلم ارتباط الخلق والأمر والسعيد بأسمائه وصفاته وإن ذلك موجب الأسماء والصفات وأثرها في الوجود، وهذا المشهد يطلعه على وباض صوفقة من المعارف والإيمان وأسرار القدر والحكمة يضيئ عن التعبير عنها نطاق الكلم .

منها : أن يعرف العبد عزته في قضائه . وهو أنه سبحانه العزيز الذي يقضي بما يشاء وأنه لكمال عزته حكم على العبد وقضى عليه بأن قلب قلبه وصرف إرادته على ما يشاء وحال بين العبد وقلبه .

ومن معرفة عزته في قضائه أن يعرف أنه مدبرٌ مقهورٌ ناصيته بيد غيره. لا عصمة له إلا بمصمته ولا توفيق له إلا بمعونه فهو ذليلٌ حقيرٌ في قبضةٍ عزيزٍ حميدٍ ومن شهود عزته في قضائه أن يشهد أن الكمال والحمد والعزة كلها لله وأن العبد نفسه أولى بالتقصير والذم والعيب والظلم والحاجة، وكلما ازداد شهوده لذلك ونقصه وعيبه وفقره ازداد شهوداً لعزة الله وكماله وحده وغناه.

ومنها: أن يعلم به سبحانه في سره عليه حال ارتكاب المصيبة مع كمال رؤيته له ولو شاء لفضحه بين خلقه. ومنها مشاهد حلم الله عز وجل في إمهال ركب الخطيئة ولو شاء لمعاجله بالمقوبة فيحدث له معرفة ربه سبحانه باسمه «الحليم»

ومنها: معرفة فضل الله في مغفرته فإن المغفرة فضل من الله وإلا فلر أخذك يحضى حقه كان عادلاً محموداً وإنما عسوه بفضله لا باستحقاقك فيوجب له ذلك شكراً وحبّة وإناية ومعرفة باسمه «الغفور».

ومنها: أن يكمل لعبده مراتب الذل والخضوع والإنكسار والإفتقار وهي أربعة مراتب :-

المرتبة الأولى :- ذل الحاجة والفقر، وهذه عامة في جميع الخلق.

المرتبة الثانية :- ذل الطاعة والعبودية، وهو خاص لأهل طاعته.

المرتبة الثالثة :- ذل المحبة فالمحب ذليلٌ بالذات وعلى قدر محبة
بكم - ذلّه.

المرتبة الرابعة :- ذل المصيبة والجناية وحقيقة ذلك هو الفقر، فإذا اجتمعت هذه المراتب الأربع كان الذل لله والخضوع له أكمل وأتم.

ومنها: أن اسم «الرزاق» يقتضي سرزوقاً «والسميع البصير»

يقضي مسموماً ومُبَضَّراً كذلك أسماء الغفور العفو التواب يقتضي من يغفر له ويتوب عليه ويعفو عنه، ويستحيل تعطيل هذه الأسماء والصفات.

وقد أشار إلى هذا أعلم الخلق بالله صلوات الله وسلامه عليه حيث يقول^(١): «لو لم تذهبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذبون ثم يستغفرون فيغفر لهم».

ومن أسرارها: ما ورد في الصحيحين^(٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «وهو أشد فرحاً بتوب عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحته فبينما هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده فأعذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح: - اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح». وهذا لفظ مسلم.

فما الظن بمحبوب لك محبة حياً شديداً وأسرَّ عدوك وحال بينك وبينه وأنت تعلم أن العدو سيومه سوء العذاب ويعرضه لأنواع الهلاك وأنت أولى به منه وهو غرسك وتربيتك ثم إنه انفلت من عدوه ووافاك على غير معاد فلم يهاجك إلا وهو على بابك يتحلقك ويترضاك ويمرغ خديه على تراب أعتابك فكيف يكون فرحك به وقد اختصته لنفسك ورغبت لتربك وآثرته على ما سواه. هذا ولست الذي أوجده وخلقت وأسفّت عليه نعمك والله عز وجل هو الذي أوجد عبده وخلقه وأسبغ عليه نعمت وهو يجب أن يتمها عليه.

(١) مسلم في الذكر والدعاء (١٧/٦٥) من حديث أبي أيوب الأنصاري (رضي الله عنه).
(٢) البخاري في الدعوات (١١/١٠٢) من أنس مرة وابن مسعود أخرى. ومسلم في الذكر والدعاء (١٧/٦٣) من أنس (رضي الله عنه).

ورجلونا الأخير هو أن لا يفوتكم أن تدعوا لنا بالصدق والإخلاص
واليفين والمفرو والعافية في الدنيا والآخرة.

نسأل الله عز وجل أن يجعلنا من آخر دعوانهم: أن الحمد لله رب
العالمين سبحانه اللهم ربنا وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت،
استغفرك وأتوب إليك.

١١

١٢

مصادر التحقيق

الأذكار - للنووي
البداهة والنهاية - لابن كثير
بلوغ المرام - لابن حجر
مخفة الاحوزي شرح الترمزي للمباركفوري
محقق المسند - لشاكر
تخريج الاحياء - للغزالي
الترغيب والترهيب - للمتفري
تلخيص المستدرک - للذهبي
مهذب الاسماء واللغات - للنووي
مهذب التهذيب - لابن حجر
الجامع الصغير - للسيوطي
جامع العلوم والحكم - لابن رجب
جلاء الافهام - لابن القيم
حاشية السندي علي ابن ماجه - للسندي
حلية الأولياء - لأبي نعيم
روضة العقلاء - لابن حبان
رياض الصالحين - للنووي

الزوائد - للبوصيري
 الزواجر - للهشمي
 سبل السلام - للصفاي
 سند أبي داود - عون المعبود
 سنن الترمذي - تحفة الاحرفي
 سنن ابن ماجه - محمد كؤاد عبد الباقي
 سنن النسائي - المجتبى
 شرح السنن للبغوي
 شمائل الترمذي
 صحيح البخاري
 صحيح ابن حبان - موارد الظمان
 صحيح مسلم شرح للنووي
 صيد الخاطر لابن الجوزي
 المعبر للذهبي
 عون المعبود - لشمس الحق أهلي
 الفتاوي المصرية - لابن تيمية (مختصر)
 فتح الباري شرح صحيح البخاري - لابن حجر
 الفتح الرباني ترتيب المسند - للساعاتي
 فتح المبين شرح الاربعين - للهشمي
 لمصائل القرآن - للنسائي
 نهج القدير - للمناوي
 لسان العرب - لابن منظور
 لسان الميزان - لابن حجر
 المجتبى - لشرح النسائي للسيوطي
 مجمع الزوائد - للهشمي

مجموعة الفتاوي - لابن تيمية
المستدرک - للحاکم
المستد - لاحد بن حنبل
المعجم الوسيط
المنهاج شرح صحيح مسلم - صحيح مسلم
موارد الظمآن - صحيح ابن حبان
میزان الاعتدال - للذهبي
النهاية - لابن الاثير
نيل الاوطار - للشوكاني

الاحاديث والآثار

- ١١٢ أترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار
- ٦٣ ازهد في الدنيا
- ٦١ أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل
- ٩٥ أفلا أكوف عبداً شكوراً
- ٥٦ أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
- ٣٤ أكثر ما يدخل الناس النار الأجوفان
- ٣٣ ألا أخبرك بملاك ذلك كله
- ٢٤ ألا وإن في الجسد مضغة
- ١٢ الله أرحم بعبد المومن
- ٨٥ اللهم أشكو إليك ضعف قوتي
- ٦٠ اللهم صل على محمد
- ٣٤ امسك عليك لسانك
- إن أول الناس يقضي يوم القيامة
- ٥٩ إن أول الناس يوم القيامة
- إن الحمد لله
- ٣٤ إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً
- ٣٤ إن الرجل ليتكلم الكلمة ما يتبين ما فيها
- ٥١ إن عبداً أذنب ذنباً
- ١٠٦ إن الله إذا أحب قوماً ابتلاهم

٥٤ إن الله حيّ كريم يستحي من عبده
١١٣ إن الله كتب على نفسه بنفسه
٩٦ إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده (عائش)
٨٥ إن لم يكن بك عليّ غضب فلا أبالي
٥٩ إنّ لله ملائكة سياحين
٢٢ إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً
١٣ إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصاً
١٨ إنما الأعمال بالخواتيم
١٨ إنما الأعمال بالنيات
١٢١ إنّي أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون
٣٤ أمك عليك لسانك ولبيحك بيتك
 أول من تمر بهم النار
٥٩ أولى الناس بي يوم القيامة
٦٤ أبكم يجب أن هذا له
٥٩ البخيل من ذكرت عنده فلم يصل عليّ
٣٠ تعرض الفتن على القلوب كغرض الحصير
١٤ ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ مؤمن
٣٤ فكذلك أمك يا معاذ
١٣٠ حسب الدنيا رأس كل خطيئة
٢٠٦ حبك للنبي يعني ويصم
 الحمد لله بحمده ونستعينه ونستغفر
 الدعاء مع العبادة
٥٤ الدعاء هو العبادة
٥٦ الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد
٦١ ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه

٧١	فلك صريح الايمان
	شرار هذه الأمة (هامش)
	ضيقوا مجاري الشيطان
٥١	طوبى لمن وجد في صحيفته استغفاراً كبيراً
١١٣	قال الله تعالى : يا ابن آدم إنك ما دعوتني
٩١	قد كان من قبلكم
	القرآن حجة لك أو عليك
٦٠	قولوا اللهم صل على محمد
١٢١	كان إذا تغير الهواء وهبت الريح
٢٧	الكبر بطر الحق وغمط الناس
١٢١	كان إذا دخل في الصلاة
٣٥	كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا الأمر بالمعروف
١٢٨	كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل
٧٥	الكس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت
	كان يصلي ما بين أن يفرغ من صلاة العشاء
٦١	إحدى عشر ركعة
١٤٥	لله أشد فرحاً بتوبة أحدكم
٩٨	لو أنكم توكلون على الله حق توكله
٦٥	لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة
١٤٥	لو لم تذبوا لذهب الله بكم
	ليحملن شرار هذه الأمة على سنن الذين خلو (هامش)
	ليس شيء من الجسد إلا يشكو إلى الله (هامش)
٩٠	ما من مصيبة تصيب المؤمن
٦٤	ما أعطى أحد عطاة
٦٤	ما الدنيا في الآخرة إلا كها

٤١ ما شيع آل محمد ﷺ
٩٠ م لعدي المؤمن جزاء
١٢٨ مالي وللدنيا إنما مثلي ومثلي الدنيا
٤٠ ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه
٩٠ ما من مسلم نصيه مصيبة فيقول ما أمره الله
٥٥ ما من مسلم يدعو
٤٦ مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه
٥٣ من لم يسأل الله بغضب عليه
١٢٩ من أحب دنياه أضر بآخرته
٦٠ من أفضل أيامكم يوم الجمعة
٣٦ من حسن إسلام المرء
١١٠ من خاف أدلج
٥٩ من ذكرت عنده فليصل عليّ
٤٨ من سره أن يحب الله ورسوله فليقرأ في المصحف
٢١ من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً
٥٩ من صلّى عليّ صلاة واحدة
٥٨ من صلّى عليّ واحدة صلّى الله عليه عشراً
 من قال سبحان الله العظيم غُفرت له
١٢٥ - ١٦ نخلة في الجنة
٤٦ من قال ولا إله إلا الله وحده لا شريك له
١٣٢ من كانت الآخرة همه
١٣٦ من كان لأخيه عند مظلمة
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل
٣٥ خيراً أو ليصمت (عامش)
٣٥ من يتكفل لي ما بين يديه

٢١	من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين
١٢٥	من قال سبحان الله ويحمده
١٣٦	الندم نوبة
١٤	نضر الله امرأً سمع مقالتي فوعاها
٣٧	النظرة سهم مسموم من سهام إبليس
٩٥	والله إني لأحبك فلا تنسى أن تقول
١١٥	والله إني لأعلمهم بالله واشدّهم له خشية
٥١	والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه
١٢١	والله لو تعلمون ما أعلم
		وفي بضع أحكم صدقة (هامش)
٨٥	وما أعطى أحد عطاءً أوسع من الصبر
٥٤	لا تمجزوا في الدعاء
	لا تكثرُوا الكلام بغير ذكر الله
١٠٢	لا حتى أكون أحب إليك من نفسك
١٣	لا شيء له = إن الله لا يقبل من العمل
١٠٢	لا يؤمن عبد حتى يكون
١٢٠	لا يا ابنة الصديق ولكنهم الذين يصومون
٩١	لا يزال البلاء بالمؤمن
٤٧	لا يزال لسانك رطباً بذكر الله
٨٠	لا يفقه الرجل كل الفقه
٣٣	لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم لسانه
٥٦	لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت
١١٩	لا يبلج النار أحد بكى من خشية الله
١١٢	لا يموت رجل مسلم
	يا ابن آدم إنك ما دعوتني

- ١٣٦ يا أيها الناس توبوا إلى الله
 ١٠٠ يدخل من أممي الجنة سبعون ألفاً
 ٥٧ يستجاب لأحدكم ما لم يعجل
 ٦٢ يحقد الشيطان على قافية أحدكم
 يقل الله عز وجل : ما لعبدي المزمن جزاء إذا
 ٩٠ قبضت صفية
 ١٠٤ ينزل ربنا كل ليلة

الموقوفات

- ١٢٤ ابكوا فإن لم تبكوا فبلكوا
عمر بن العاص
- ٢٠ أتعلم الناس
عل : عبد الله بن عمر
- ١٢٨ إلى لا تحسب نومي كما احتسب قومي
عل : معاذ رضي الله عنه
- ٨٥ - ٨ حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا
عل : عمر رضي الله عنه
- ١٢١ لو ددت أني شجرة تعطف
عل : أبي قح
- ٨ من كثر كلامه كثرت سقطه
عل : عمر رضي الله عنه
- هم كانوا أرعد في الدنيا وأرغب في الآخرة
ابن مسعود

« المقطوع »

- ٦٧ إنما الزاهد عمر بن عبد العزيز
 ٧٥ المؤمن قوام على نفسه
 ١١٤ نرجو النجاة ولم نسلك مآلكها

الفهرس

الموضوع	رقم الصفحة
الإخلاص	١٣
بعض الآثار عن الإخلاص	١٧
حقيقة النية وفضلها	١٨
فضل النية	٢٠
فضيلة العلم والتعلم	٢١
أنواع القلوب وأقسامه	٢٤
أقسام القلوب	٢٥
علامات مرض القلب وصحته	٢٨
أسباب مرض القلب	٣٠
سموم القلب الأربعة	٣٢
فضول الكلام	٣٣
فضول النظر	٣٧
فضول الطعام	٤٠
فضول المخالطة	٤٢
أسباب حياة القلب وأغذيته النافعة	٤٤
ذكر الله وتلاوة القرآن	٤٥
الاستغفار	٥٠
الدعاء	٥٣
آداب الدعاء	٥٦
الصلاة مع النبي	٥٨
قيام الليل	٦١
الزهد في الدنيا وبيان حقايقها	٦٣
درجات الزهد	٦٨

٦٩	احوال النفس ومحاسنها
٧٠	النفس المطمئنة
٧٢	النفس الملوامة
٧٣	النفس الامارة بالسوء
٧٥	محاسبة النفس
٨٠	فوائد محاسبة النفس
٨١	الآخبار الواردة في فضيلة الصبر
٨٤	معنى الصبر وحقيقته
٨٧	أقسام الصبر باعتبار متعلقاته
٩٠	الآخبار الواردة في فضيلة الصبر
٩٣	الشكر
٩٨	جد التوكل
١٠١	محبة الله عز وجل
١٠٦	الرضا بقضاء الله
١٠٩	الرجاء
١١٢	أخبار الرجاء
١١٤	الآثار
١١٥	الخوف
١١٧	الحائف
١١٨	فضيلة الخوف
١٢٠	الآخبار في الخوف
١٢٥	الدنيا
١٣٠	أضرار حب الدنيا
١٣٥	التوبة
١٤٠	التوبة النصوح
١٤٣	أسرار التوبة ولطائفها

